Notas sobre
Proverbios

Edición 2002

Dr. Thomas L. Constable

Traducidas por Sonia Soto

Introducción

EL TÍTULO

El título de este libro en la Biblia Hebrea es "Los Proverbios de Salomón, el Hijo de David, Rey de Israel"(cf. 1:1). La Septuaginta llama a este libro "Proverbios de Salomón". La Latina Vulgata lo llama "El Libro de los Proverbios".

Existe cierto debate en cuanto a si 1:1 es el título de todo el libro o solamente el título de esta sección (caps. 1—9). La primera opinión tiene a su favor el hecho de que la Biblia Hebrea toma el versículo como título del libro. De acuerdo a este punto de vista las referencias a Salomón en 1:1 son una indicación de que él es el autor principal de los proverbios de este libro.[1]

El segundo punto de vista es que 1:1 simplemente introduce la primera y principal sección del libro. El soporte en el que se basa este punto de vista es que las secciones subsiguientes comienzan con el mismo subtítulo (cf. 10:1; 24:23; 25:1; 30:1; 31:1).[2]

En ambos caso el libro toma su título debido a los proverbios que contiene. Todo el libro es un libro de proverbios de manera que el título es apropiado.

> "Leer directamente a través de algunos capítulos de Proverbios es como tratar de tener una conversación con alguien que solamente responde en frases"[3].

EL ESCRITOR

Proverbios pretende ser un compendio de los más sabios dichos de diferentes individuos.[4] Salomón originó algunos de ellos (10:1—22:16 y caps. 25—29 definitivamente, y probablemente los caps. 1—9 también).[5] Anónimos hombres sabios escribieron otras

---

[1]Ver *The Proverbs*, Derek Kidner, p. 22.
[2]Ver *An Introduction to the Old Testament*, Edward J. Young, p. 328. Él creía que el 22:17 también contenía un encabezado.
[3] *Proverbs*, *Ecclesiastes*, John J. Collins, p. 13.
[4]Solamente Proverbios y Salmos en el Antiguo Testamento reclaman composición profesional.
[5]Ver "Proverbios 1—9 como Composición Salomónica", *Journal of the Evangelical Theological Society* 43:4,Andrew E. Steinmann, (diciembre 2000):659-74.

partes (22:17—24:34 definitivamente, y posiblemente los caps. 1—9). Hombres de Ezequías copiaron algunos de los proverbios de Salomón y los añadieron a esta colección (caps. 25—29). Agur y el rey Lemuel produjeron los capítulos 30 y 31 respectivamente.

No sabemos quienes fueron los sabios que escribieron 22:17—24:34 ni sabemos los nombres de los hombres a quienes el rey Exequias instruyó que recopilaran algunos de los dichos de Salomón. Agur y Lemuel tampoco son conocidos, aunque Lemuel parece haber sido un monarca no israelita[6]

Algunos de los proverbios parecen haber sido copiados de, o por lo menos influenciados por, anteriores libros de sabiduría de Mesopotamia y Egipto.[7]

> “. . . cualquier cosa que el Espíritu de Dios inspiró a los antiguos escritores para que incluyeran se hizo parte de la Palabra del Señor. Tales inclusiones tomaron un nuevo y gran significado cuando formaron parte de las Escrituras; en una palabra, se volvieron autorizadas y ligadas, parte de la comunicación de la divina voluntad”.[8]

LA FECHA

Salomón reinó del 971 al 931 A.C. y Ezequías del 715 al 686 A.C.[9]. No sabemos cuando vivieron los sabios Agur o Lemuel.

La más temprana aparición del libro de Proverbios pudo haber sido en los días de Ezequías, pero también pudo haber alcanzado esta etapa más tarde. No tenemos forma de decirlo

El contenido del libro pudo haber existido en el tiempo de Salomón, pero no coleccionado en forma de libro como lo conocemos ahora.

EL MENSAJE[10]

El libro de Proverbios no contiene historia. Es puramente didáctico. Es un libro de explicaciones explícitas. Al igual que los otros libros de sabiduría del antiguo Testamento, Job y Eclesiastés, este no contiene referencias a las leyes de Israel, los rituales, los sacrificios ni las ceremonias. Trata principalmente con la filosofía. Un filósofo es por definición un amante de la sabiduría. Proverbios es un libro que se enfoca principalmente en la sabiduría, al igual que Job y Eclesiastés. En este sentido estos libros son filosóficos.

Hay una diferencia fundamental entre la filosofía que encontramos en este libro y las otras filosofías. Las otras filosofías comienzan con una pregunta. La filosofía hebrea

---

[6]Ver mis comentarios en 31:1.
[7]Ver “Proverbs”, en *Psalms-Song of Songs,* vol. 5 de *The Expositor's Bible Commentary*, pp. 883-86, Allen P. Ross,.
[8]Ibid., pp. 885, 886.
[9]Edwin R. Thiele, *A Chronology of the Hebrew Kings,* pp, 75, 78.
[10]Adaptación de G. Campbell Morgan, *Living Messages of the Books of the Bible*, 1:2:40-55.

comienza con una afirmación. Esta afirmación básica es que Dios existe. Por eso podemos saber la verdad final solamente por revelación divina.

El libro de Proverbios les parece a muchos como una bolsa de manigueta llena de dichos de sabiduría carentes de orden. Sin embargo, en un sentido este es el libro más cuidadosamente organizado del Antiguo Testamento.

El primer versículo es el título. Los versículos 2-7 son el prefacio que contiene una explicación del propósito de este libro, el método del autor y la afirmación fundamental del libro (v. 7). Luego siguen tres partes del cuerpo del libro. Primero, hay discursos en defensa y aplicación de la afirmación fundamental (1:8—cap. 9). Luego tenemos proverbios de Salomón juntos y organizados para proveer sabiduría (caps. 10—24). Luego hay adicionales palabras sabias de Salomón que otra gente recogió después de su muerte (caps. 25—29). Concluye este libro un apéndice que contiene palabras específicas de sabiduría de otros dos sabios, Agur y Lemuel (caps. 30—31).

Proverbios es uno de los libros sin límite de tiempo del Antiguo Testamento. El lector necesita muy poco conocimiento de la antigua vida y cultura hebrea para entenderlo y apreciarlo. Podemos entender el contenido muy fácilmente y lo podemos aplicar directamente a la vida moderna.

Echemos un vistazo a la afirmación fundamental y luego observemos cómo la aplicación de esta declaración se revela en los capítulos siguientes.

La afirmación fundamental es la profunda perspicacia de la filosofía hebrea (1:7).

Hay una premisa en esta declaración. Esta es que Dios es todo sabiduría. Solo podemos encontrar sabiduría en Dios. Esta premisa subyace en todo lo que leemos tanto en Job y en Eclesiastés como en Proverbios. Por otra parte, los hebreos asumían que Dios expresaba Su sabiduría en todas Sus obras y en todas Sus formas. Ellos creían que todo fenómeno natural revelaba la sabiduría de Dios. A cualquier lugar que miraran, veían a Dios: el campo, el mar, la tierra o el cielo. Vemos ese punto de vista claramente en Génesis 1:1 (cf. Juan 14:6).

Esta afirmación fundamental también contiene una inevitable deducción: si la sabiduría es perfecta en Dios, entonces la sabiduría consiste en el temor a Dios. Una persona es sabia en la medida en que él o ella comprenda y tema a Dios. El “temor” a Dios no significa un terror que da como resultado esconderse de Dios. Más bien es un reconocimiento emocional de Dios. No es temor de que Él vaya a lastimarme a mí, sino temor de que yo vaya a lastimarlo a Él. Esa es la clase de temor que produce un carácter santo y una conducta recta. Al reconocimiento emocional le precede una comprensión intelectual, y le sigue una sumisión voluntaria a la voluntad de Dios. Cuando una persona llega a este reconocimiento emocional de Dios, él o ella llega a esta condición por ser sabios, no que esto los haga sabios (1:7). Podemos comenzar a ser sabios solo cuando llegamos a una relación propia con Dios como la última sabiduría.

Comenzando con el 1:8 y continuando hasta el final del libro, lo que tenemos es la aplicación de la afirmación de diferentes situaciones y circunstancias de la vida.

Me gustaría considerar lo que Dios reveló aquí sobre las tres esferas de la vida y que trata en el libro: el hogar, la amistad y el mundo. En el hogar, el niño debe aprender sabiduría. En la amistad, el joven debe aplicar sabiduría. En el mundo, el adulto debe mostrar sabiduría.

La primer esfera es el hogar (1:8,9). Dios no enseña aquí la responsabilidad del padre y de la madre sino que da por un hecho que ellos deben instruir al niño. El niño necesita oír la enseñanza de los padres para vivir en el temor de Dios. Los niños pequeños no pueden captar conceptos abstractos. Para ellos Dios se encarna en el padre y en la madre. Los padres y madres reflejan la imagen de Dios a sus niños. Ambos padres son necesarios para revelar a Dios. Los niños ven ciertas características de Dios en la actitud y acciones de la madre (cf. Mt. 23:37). Ellos ven otros aspectos del carácter de Dios en el padre. Usted no tiene que tratar de enseñarle al niño pequeño teología sistemática. Solamente viva usted mismo en el temor al Señor, y su niño aprenderá lo que necesita aprender sobre Dios, para esa etapa de la vida, solamente observándolo a usted. No quiero excluir la instrucción oral. Mi punto es que los niños pequeños aprenden la sabiduría tanto observando a sus padres como oyéndolos.

La segunda esfera de la vida es la amistad (1:10-19). Vendrá el día cuando el niño, en el proceso natural del desarrollo, se mudará a un círculo de experiencias más amplio.

Personalmente creo que la Biblia presenta dos deberes de los hijos hacia los padres.

Cuando la esfera de la vida del niño es su hogar, debe obedecer a sus padres. No obstante, el deber no continúa para siempre. Cuando él se muda a una esfera mayor de la vida fuera del hogar, su deber es honrar a sus padres. Este deber continúa para siempre.

Cuando el hijo entra a la segunda esfera de la vida, guiado al principio por el consejo de los padres pero luego por sí mismo, la sabiduría da una instrucción importante (1:10). Él debe evitar ciertas amistades. Debe tener cuidado de gente que busca hacer amistad con él porque tienen intereses egoístas y métodos inescrupulosos. Tenemos muchas advertencias en Proverbios en contra de personas que no son amigas verdaderas. No hay etapa más importante en el desarrollo de una persona joven que aquella en la cual él o ella comienza a escoger compañía. Entonces, y de ahí en adelante, él o ella debe seguir la sabiduría que viene del temor al Señor. La juventud debe someterse a la sabiduría del Señor, habiéndola aprendido en la esfera del hogar, para tener éxito en la arena de la vida. La escogencia de una pareja es una de estas decisiones de compañía.

La tercer esfera de la vida es el mundo, simbolizado en el mundo por las calles, las puertas y la ciudad (1:20-33; cf. caps. 2—9).

La primera palabra de advertencia a los jóvenes que dejan el hogar para entrar al mundo por sí mismos es esta. Esté alerta ante las maneras del maligno que no teme al Señor (1:20-32). También hay una bonita promesa (1:33). La sabiduría no dice que nos retiremos del mundo. La sabiduría dice que recordemos el destino de aquellos que se olvidan de Dios. La sabiduría promete que aquellos que viven en el temor del Señor estarán tranquilos y seguros en el bullicio del mundo. ¿Ve usted cuán importante es la

preparación para vivir esta esfera de la vida? Los hijos deben aprender a tomar a Dios en cuenta en el hogar, y luego en sus amistades, antes de que se lancen al mundo. Esta instrucción es la que los preparará realmente para la vida.

La serie de inicios de discurso, “Hijo mío,” representa la voz del hogar que suena en los oídos del joven que ha dejado la casa y vive en el mundo (caps. 2—7). El padre le dice a su hijo cómo su padre lo instruyó a él en sabiduría y cómo lo capacitó a vivir una vida de éxito en el mundo. Luego le siguen advertencias específicas concernientes a la impureza, la pereza, las malas compañías y el adulterio. A medida que el hombre joven escala posiciones más altas en la vida, la sabiduría viene a él de nuevo con instrucciones concernientes a cómo puede evitar las trampas de las etapas de la vida (cap. 8). El discurso termina con un contraste en el cual Salomón personifica la sabiduría y la insensatez como dos mujeres (cap. 9). Una es una mujer de virtud y belleza, y la otra es una mujer inmoral y fea. Salomón contrasta el valor y la victoria de la sabiduría con el desastre y la insensatez de la otra. Él contrasta la sabiduría y el temor a Dios con la insensatez de olvidar a Dios.

Yo resumiría el mensaje de Proverbios de esta manera. La persona que aprende el temor de Dios (un reconocimiento emocional de Dios) en cada esfera de la vida tendrá éxito, pero aquellos que olvidan la voluntad de Dios fracasarán. A través de un reconocimiento emocional de Dios, es decir, tomando a Dios en cuenta, estando conscientes de su realidad y de su presencia, tomando decisiones a la luz de su existencia y revelación. Esto es lo que significa temer a Dios.

Los preceptos que urgen a tener una vida centrada en la sabiduría están en 3:1-10. Este pasaje se concentra en este tema. En Proverbios 3:5, 6 encontramos unos de los mejores consejos que cualquiera pueda dar.

La práctica de la sabiduría como centro está en 8:32-36.

El poder de vivir una vida centrada en la sabiduría está en 1:8 (cf. Stg. 1:5; 3:37; Col. 2:3).

BOSQUEJO

I. Discursos sobre la sabiduría caps. 1—9

A. Introducción al libro 1:1-7

1. El título del libro 1:1
2. El propósito del libro 1:2-6
3. La tesis del libro 1:7

B. Introducción para los jóvenes 1:8—7:27

1. Advertencia en contra de juntarse con los impíos 1:8-19
2. Clamor de la sabiduría 1:20-33
3. La sabiduría como un tesoro caps. 2—3
4. Estímulo para obedecer estas instrucciones cap. 4
5. Advertencia en contra de la infidelidad en el matrimonio cap. 5
6. Otras tentaciones peligrosas 6:1-19
7. Más advertencias en contra del adulterio 6:20—7:27

C. El valor de la sabiduría y de la conducta sensata caps. 8—9

1. La función de la sabiduría cap. 8
2. Contraste entre la sabiduría y la insensatez cap. 9

II. Coplas que expresan sabiduría 10:1—22:16

A. Marcas de un Sabio Vivir caps. 10—15

1. Cosas que producen ganancia 10:1-14
2. Cosas de verdadero valor 10:15-32
3. Sabio vivir en diferentes contextos 11:1-15
4. Inversiones sabias 11:16-31
5. El valor de la rectitud 12:1-12
6. Evitar los problemas 12:13-28
7. Frutos de vivir sabiamente cap. 13
8. Más consejos para vivir sabiamente caps. 14—15

B. Cómo agradar a Dios 16:1—22:16

1. Confiando en Dios cap. 16
2. Pacificadores y alborotadores cap. 17
3. Amistad y necedad cap. 18
4. Más consejos para agradar a Dios 19:1—22:16

III. Dichos sabios 22:17—24:34

A. Treinta dichos de los sabios 22:17—24:22

1. El primer grupo 22:17—23:11
2. El segundo grupo 23:12—24:22

B. Otros seis dichos de los sabios 24:23-34

IV. Proverbios que expresan sabiduría. 25—29

A. Analogías instructivas 25:1—27:22

1. La conducta sabia y la conducta insensata cap. 25
2. Los necios y la insensatez cap. 26
3. Virtudes y defectos 27:1-22

B. Un discurso sobre la prudencia 27:23-27
C. Contrastes instructivos caps. 28—29

V. Dos discursos de otros hombres sabios caps. 30—31

A. La sabiduría de Agur cap. 30

1. Presentación de Agur 30:1
2. Sabiduría sobre Dios 30:2-9
3. Sabiduría sobre la vida 30:10-33

B. La sabiduría de Lemuel cap. 31

1. Presentación de Lemuel 31:1
2. El rey sabio 31:2-9
3. La mujer sabia 31:10-31

Exposición

I. DISCURSOS SOBRE LA SABIDURÍA CAPS. 1—9

El versículo uno presenta tanto el libro completo como los capítulos 1—9 en particular. El libro de Proverbios es una colección de por lo menos cinco diferentes grupos de proverbios. Hay algunos que Salomón dijo o escribió (posiblemente los caps. 1—9 y definitivamente 10:1—22:16) y otros producidos por sabios desconocidos (22:17—24:34). Luego vienen los proverbios de Salomón que los hombres del rey Ezequías recopilaron (caps. 25—29), otros que Agur dijo o escribió (cap. 30), y finalmente aquellos que el rey Lemuel dijo o escribió (cap. 31).

> "Nosotros vivimos en la era de la información, 'pero definitivamente no en la era de la sabiduría'. Muchos expertos en computación parecen aficionados cuando se trata de tener éxito en su propia vida. Las computadoras pueden almacenar información y obedecer señales, pero no pueden darnos la habilidad de usar el conocimiento sabiamente. Lo que se necesita hoy en día es sabiduría.
>
> "El libro de Proverbios trata sobre la sabiduría divina, cómo adquirirla y cómo usarla. Trata sobre prioridades y principios, no sobre tretas para enriquecerse fácilmente o fórmulas para tener éxito. Le dice a usted no cómo ganarse la vida, sino cómo ser capaz en el perdido arte de vivir"[11].

Ya que la suma total de la información humana ahora se duplica cada año y medio, las preguntas de T.S. Elliot son más apropiadas hoy en día que cuando las escribió:

> "¿Dónde está la sabiduría que hemos perdido en el conocimiento? ¿Dónde está el conocimiento que hemos perdido en la información?"[12]

A. INTRODUCCIÓN AL LIBRO 1:1-7

1. El título del libro 1:1

La palabra griega traducida a "proverbio" (*masal*) esencialmente significa comparación. Sin embargo, a través del uso vino a conocerse como cualquier declaración profunda que incluye un refrán, una observación, un sermón, aun ocurrencias graciosas (p. ej., cap. 5 (cf. Ez. 18:2) y revelaciones de Dios (cf. Sal. 49:4)[13]. Etimológicamente la palabra en español significa "en lugar de palabras". Un proverbio es generalmente una declaración sucinta que se usa en lugar de una larga explicación y expresa una verdad acerca de una realidad.

---

[11]Warren W. Wiersbe, *Be Skillful*, p. 7.
[12]T. S. Eliot, *Collected Poems 1909-1962*, p. 147.
[13]Para el estudio de la palabra *masal*, ver Allen H. Godbey, "The Hebrew *Masal*", *American Journal of Semitic Languages* 39:2 (enero, 1923):89-108; y A. S. Herbert, "The 'Parable' (*Masal*) in the Old Testament", *Scottish Journal of Theology* 7 (1954):180, 196.

> "En su forma básica, el proverbio es un dicho antiguo que toma sabiduría y la concede con vigor juvenil. En una pequeña y picante frase el proverbio encapsula una idea práctica o verdad de tal manera que la eleva de un lugar común a un nuevo nivel de conciencia mental. Teje de nuevo el hilo de la idea y muestra lo ordinario en una forma extraordinaria.
>
> "Fundamental en la forma del proverbio [género] está el hecho de que sostiene una verdad que ha sido probada por el tiempo"[14].
>
> "El libro de Proverbios siempre ha sido considerado como el contenedor de un depósito concentrado de antigua moralidad israelita"[15].

2. El propósito del libro 1:2-6

> "El libro de Proverbios tiene dos propósitos: dar habilidades morales y discernimiento mental. El primer propósito se desarrolla en los vv. 3, 4; Luego, después de una parentética exhortación en el v. 5, se desarrolla el segundo propósito en el v. 6"[16].

Este libro pretende ofrecerle sabiduría (Heb. *hokmah*) al lector. Esta es la sabiduría en la que el apóstol Pablo nos encomienda andar (cf. Efe. 5:15).

> La sabiduría es "El orden establecido por Dios para la vida, un orden opuesto al caos y a la muerte.
>
> "Ya no se puede definir la sabiduría como simplemente 'la aplicación práctica del conocimiento.' En cambio debe ser enseñada como aun un más extenso concepto teológico que denota un determinado y correcto orden al cual el hombre sabio somete su vida"[17].
>
> "'Sabiduría' (*hokmah*) básicamente significa habilidad"[18].
>
> ". . . sabiduría significa estar habilitado y ser exitoso en sus propias relaciones y responsabilidades. Esto involucra observar y seguir los principios universales de orden y moral del Creador"[19].
>
> "No es suficiente simplemente ser educado y tener conocimiento, como lo es la educación en sí. También necesitamos sabiduría, que es la habilidad de usar el conocimiento. Las mujeres y los hombres sabios tienen la

---

[14]C. Hassell Bullock, *An Introduction to the Poetic Books of the Old Testament*, pp. 155, 156.
[15]Gerhard von Rad, *Wisdom in Israel*, p. 74.
[16]Ross, p. 904. Las palabras "sabio" y "sabiduría" aparecen cerca de 125 veces en Proverbios.
[17]Bruce K. Waltke, "The Book of Proverbs and Ancient Wisdom Literature", *Bibliotheca Sacra* 136:543 (julio-septiembre, 1979):234, 238.
[18]Ross, p. 904.
[19]Roy B. Zuck, "A Theology of the Wisdom Books and the Song of Songs", in *A Biblical Theology of the Old Testament*, p. 232.

> destreza de comprender el significado de una situación y entender lo que hay que hacer y cómo hacerlo en la forma y el momento correctos. . . .
>
> "Las páginas de la historia están llenas de nombres de personas brillantes y dotadas que fueron lo suficiente *inteligentes* para llegar a ser ricas y famosas pero no lo suficientemente *sabias* para tener una vida satisfactoria y exitosa. Antes de su muerte, uno de los hombres más ricos del mundo dijo que él hubiera dado toda su riqueza con tal de que uno de sus seis matrimonios hubiera tenido éxito. Una cosa es ganarse la vida, pero otra muy diferente es tener una vida"[20].

Esto no quiere decir que todo aquel que someta su vida a Dios podrá tomar todas las decisiones sabias en su vida. Algunos cristianos, por ejemplo, demuestran más sabiduría que otros. Hay otro sentido en el que el libro de Proverbios usa la palabra sabiduría. Sin embargo, básicamente la sabiduría es la orientación apropiada hacia Dios[21].

> "La sabiduría proverbial está caracterizada por cortas y concisas declaraciones; no obstante la sabiduría especulativa, como la de Eclesiastés o Job, usa larguísimos monólogos y diálogos para investigar el significado de la vida, el problema de lo malo y lo bueno y la relación entre Dios y la gente"[22].

Las palabras clave en los versículos 2 al 4 tienen los siguientes significados.

Palabra	**Verso**	**Significado**
Sabiduría	2a	Habilidad
Enseñanza	2a	Enseñado a través de disciplina
Entendimiento	2b	Discernimiento
Rectitud	3b	Comportamiento correcto
Justicia	3b	Decisiones correctas
Equidad	3b	Integridad moral
Prudencia	4a	Sensibilidad en asuntos prácticos
Discreción	4b	Consideración

Enigma (v. 6) es cualquier adivinanza que no sea clara y que necesite interpretación, no solamente a lo que hoy se le llama enigma (cf. Nm. 12:8; Jue. 14:12; 1 R. 10:1; Ez. 17:2; Hab. 2:6)[23]. Un segundo propósito del libro es resolver pensamientos provocadores de problemas acerca de la vida.

---

[20]Wiersbe, pp. 10, 11, 12.

[21]Para un estudio de los temas sobre sabiduría como los usa Proverbios, que incluyen la chispa de significado de varios proveedores hebreos sinónimos, ver Kidner, pp. 36-38; y Zuck, pp. 209-219, 232-238. algunos comentarios tienen prácticos índices temáticos de los proverbios (p. ej., Ross, pp. 897-903; W. G. Plaut, *Book of Proverbs*, pp. 333-336; Kidner, pp. 31-56).

[22]Ross, p. 883. Cf. *New Bible Dictionary*, s.v. "Wisdom Literature", por D. A. Hubbard, p. 1334.

[23]Ver Harry Torcszyner, "The Riddle in the Bible", *Hebrew Union College Annual 1* (1924):125-149.

Estos versículos presentan cuatro objetivos. Dios nos dio estos proverbios para impartirnos un conocimiento íntimo con sabiduría y disciplina (v. 2a) y para darnos a conocer la sabiduría de los refranes (vv. 2b, 6). Él también quería impartir perspicacia moral (v. 3) e identificar a los destinados receptores de la sabiduría (v. 4).[24]

> "El libro de Proverbios no fue escrito con la intención de ser leído como un libro profundo de acciones correctas, sino como ejemplo selecto de sabiduría divina"[25].

3. La tesis del libro 1:7

Este versículo disfruta de un reconocimiento casi universal como la declaración clave no solo de Proverbios sino de toda la literatura bíblica sobre sabiduría (cf. 9:10; 15:33; Job 28:28; Sal. 111:10; Ec. 12:13). Alguna gente piensa sobre él como el lema del libro, otros como el principio fundamental, otros como la premisa principal o algo similar. El versículo contiene una declaración positiva seguida de su corolario negativo.

El "temor de Jehová" aparece por lo menos 18 veces en Proverbios (1:7, 29; 2:5; 3:7; 8:13; 9:10; 10:27; 14:2, 26,27; 15:16, 33; 16:6; 19:23; 22:4; 23:17; 24:21; 31:30). "Temor" incluye no solamente una manera correcta de pensar sobre Dios sino una correcta relación con Yahweh. Es una tierna reverencia que resulta en una humilde inclinación ante la voluntad del Padre. Es el deseo de no pecar contra Él porque su ira es enorme y su amor es maravilloso.

"Principio" no significa que en el temor a Jehová es donde se comienza a aprender sabiduría, sino que se puede avanzar como sucede al inicio de la raya en una carrera. Mejor dicho, el temor a Jehová es el principio controlador, el fundamento, en el cual se debe construir una vida de sabiduría. "Conocimiento" es una relación que depende de una revelación y es inseparable del carácter. Aunque muchos incrédulos hayan adquirido mucha información sin el temor a Jehová, el verdadero conocimiento descansa en la relación con Dios que sostiene la revelación. Podemos aprender las verdaderas lecciones importantes de la vida solamente de esta manera.

Otros antiguos países del Cercano Oriente produjeron literatura sobre sabiduría además de la que tenemos en el Antiguo Testamento[26]. Sin embargo, la literatura foránea a Israel no contenía el consejo de buscar una relación personal con un dios como algo esencial para obtener sabiduría. Las referencias a temer a Jehová en Proverbios, incluyendo el 1:7,

---

[24]John E. Johnson, "An Analysis of Proverbs 1:1-7", *Bibliotheca Sacra* 144:576 (octubre-diciembre, 1987):425-428.

[25]John H. Sailhamer, "The Mosaic Law and the Theology of the Pentateuch", *Westminster Theological Journal* 53 (otoño 1991):247.

[26]Ver, por ejemplo, Cullen I. K. Story, "The Book of Proverbs and Northwest Semitic Literature", *Journal of Biblical Literature* 64 (1945):319-337; Giovanni Pettinato, "The Royal Archives of Tell Mardikh-Ebla", *Biblical Archaeologist* 39 (Mayo 1976):45; Edmund J. Gordon, *Sumerian Proverbs: Glimpses of Everyday Life in Ancient Mesopotamia*, pp. 24, 152; W. G. Lambert, *Babylonian Wisdom Literature*, pp. 92, 97, 222; James M. Lindenberger, "The Aramaic Proverbs of Ahiqar" (disertacióin de doctorado, Johns Hopkins University, 1974); y Leo G. Perdue, *Wisdom and Cult*, pp. 28-61.

son únicas y hacen a este libro distinto y teológicamente relevante. La demanda de fe subyace en todo el libro. Solamente en una correcta relación con el verdadero y vivo Dios se puede entrar en el predestinado y correcto orden para la vida y encontrar el verdadero éxito y la felicidad. Los insensatos desprecian el orden revelado para la vida, y la instrucción que los podría dirigir hacia él. (v. 7b).

Los hebreos creían que la gente podía adquirir conocimiento de tres maneras. Una manera era a través de observar la naturaleza y el comportamiento humano. Otra manera era extrayendo analogías de las creencias tradicionales (p. ej. credos) y la realidad. Una tercera forma era a través de un encuentro con el Dios trascendental[27].

B. INSTRUCCIÓN PARA LOS JÓVENES 1:8—7:27

Las dos maneras (sendas) presentadas en 1:7 se extienden ante el lector (cf. Mt. 7:13, 14). En esta sección Salomón le habló a su hijo guiándolo hacia el camino de Dios. "Hijo mío" esta era la forma habitual de dirigirse a un discípulo.

> "Se deriva de la idea de que los padres son los principales responsables de la instrucción moral (Pr. 4:3, 4; Dt 6:7)"[28].

La frecuente repetición de la frase "hijo mío" en esta parte de Proverbios indica que la instrucción está dirigida a jóvenes. La vida de esta persona está frente a él y enfrenta decisiones importantes que marcan el resto de su vida de ahí en adelante. Aunque todo el libro de Proverbios ayuda a los jóvenes, los capítulos 1—7 pueden ser de particular interés para ellos.

Diferentes individuos han hecho sugerencias concernientes a cómo se debe entender la frase "hijo mío". La mejor explicación que he visto es que la instrucción que sigue era originalmente el tipo de consejo que un padre cortesano le daba a su hijo a sus hijos en su hogar. Esta parece haber sido la forma tradicional de educación del antiguo Cercano Oriente, especialmente dentro de la clase gobernante.

> En Egipto, por ejemplo, "los autores de [sabiduría] enseñanza no se presentan a sí mismos como sacerdotes o profetas. Ellos figuran como ancianos funcionarios al final de una activa y exitosa carrera, deseosos de permitirles a sus hijos aprovechar su experiencia"[29].

Esta instrucción no reemplaza una educación formal sino que la suplementa[30].

Antiguos funcionarios acadios evidentemente practicaban la misma costumbre.

---

[27]James L. Crenshaw, "The Acquisition of Knowledge in Israelite Wisdom Literature", *Word & World* 7:3 (verano, 1986):247-252.
[28]Ross, p. 907.
[29]Henri Frankfort, *Ancient Egyptian Religion*, p. 60. Cf. James B. Pritchard, ed., *Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament*, p. 12.
[30]William Kelly Simpson, ed., *The Literature of Egypt*, p. 54, cf. 5p. c78, 79.

> “La advertencia dada en esta sección 'Hijo mío' puede haber tenido relevancia para algunos. . . Esto sugiere que hemos de construir el texto en forma de reprimenda de cierto valor para su hijo quien lo sucederá como visir del soberano”[31].

Otra evidencia que era común en todo el Cercano Oriente entre los altos funcionarios era pasarles esta especial enseñanza a sus herederos. En Proverbios tenemos el registro de lo que Salomón le dijo a su hijo Roboam.

> “. . . el libro de Proverbios tiene definitivamente un enfoque masculino ya que en la antigua sociedad judía las hijas generalmente no eran educadas para los asuntos de la vida. A la mayoría de ellas se las aislaba y preparaba para el matrimonio y la maternidad. En la mayoría de las partes, cuando en Proverbios se lee 'hombre', se debe interpretar genéricamente y leer como 'persona', sea hombre o mujer. Proverbios no es un libro sexista, pero fue escrito en una sociedad fuertemente orientada hacia el hombre”[32].

En la enseñanza que sigue hay consejos para diferentes situaciones que un rey encontraría y enfrentaría efectivamente. Estos asuntos incluyen tanto la administración de la justicia, el liderazgo, el comportamiento, como asuntos concernientes a la urbanidad y la agricultura. Por consiguiente parece que no hay razón para tomar las referencias de “hijo mío” como ninguna otra cosa más que como aparecen en su forma nominal (cf. Gn. 18:19; Ex. 12:24; Dt. 4:9-11).

En algunos lugares del mundo antiguo la madre compartía con el padre la obligación de instruir al hijo (cf. 1:8; 4:3; 6:20; 31:1, 26)[33].

> “Aquí el padre y la madre están colocados en la misma situación como maestros de los hijos. . . . La fraseología de estas oraciones corresponde casi exactamente a la de su contraparte egipcia . . . y esto nos da el gran consuelo de un aspecto que es enteramente único en ambas: la mención de la madre. Es difícil evitar la conclusión de que este aspecto es un ejemplo de la adaptación de la tradición egipcia en una peculiar situación en la cual las enseñanzas israelitas eran serenas: una situación doméstica en la cual el padre y la madre juntos compartían la responsabilidad de la educación de los hijos”[34].

Los arqueólogos han encontrado la mayoría de los documentos que contienen enseñanzas extrabíblicas del tipo de “hijo mío” en escrituras escolares. Esto sugiere que aunque la enseñanza tuvo lugar en el hogar los maestros preservaron las instrucciones por escrito con la visión de compartirlas con la gente de afuera del círculo familiar. Esto quiere decir que lo que tenemos en Proverbios no es atípico. Probablemente cuando Salomón registró

---

[31]Lambert, p. 96.
[32]Wiersbe, p. 172, n. 1.
[33]Kidner hizo un estudio sobre la familia en Proverbios. Vea pp. 49-52.
[34]R. N. Whybray, *Wisdom in Proverbs*, p. 42.

sus consejos para su hijo los adaptó a una audiencia más general, a saber, todo el pueblo de Israel. Finalmente todo el pueblo salió ganando.

1. Advertencia en contra de juntarse con los impíos: 8-19

En el fragmento ante nosotros, la dirección sabia (vv. 8, 9) no tiene el encanto personal, la emoción y la esperanza de poder que tiene la segunda dirección (vv. 10-19). Solamente recompensa la bondad como opuesta a la aprobación de la apariencia de uno.

> "La Biblia es el libro de texto del hogar. Fue una vez el texto básico en el sistema educativo, pero aun si esto fuera realidad todavía, la Biblia en la escuela no puede reemplazar a la Biblia en el hogar. Noto que muchos padres modernos sacrifican tiempo y dinero para ayudar a sus niños a ser excelentes en música, deportes y actividades sociales; confío en que ellos estén aun más interesados en que sus niños sean más excelentes en el conocimiento y la obediencia a la Palabra de Dios"[35].

El versículo 19 enuncia el punto de comparación.

2. Clamor de la sabiduría 1:20-33

Este es uno de los varios pasajes en los que el escritor personifica a la sabiduría. Su llamado llega a la gente del mercado, en el ajetreo de la vida, no en la reclusión del santuario o del hogar (cf. v. 8)[36].

> "¿A quién le habla la sabiduría? A tres clases de pecadores: a los simples, a los burladores (insolentes, NVI) y a los insensatos (v. 22). Los *simples* es gente ingenua que lo cree todo (14:15) pero no examina nada. Son crédulos y fáciles de extraviar. *Los burladores* creen que lo saben todo (21:24) y se ríen de las cosas que son verdaderamente importantes. Mientras que el simple tiene una expresión en blanco en su rostro, el burlador tiene una sonrisa. *Los insensatos* es gente que ignora la verdad. Su problema no es tener un bajo coeficiente intelectual o una pobre educación; su problema es la falta de deseo espiritual de buscar la sabiduría divina. ¡Los insensatos disfrutan su insensatez pero no saben cuán insensatos son! La perspectiva del insensato es meramente materialista y humanista. Ellos odian el conocimiento y no tienen ningún interés en las cosas eternas"[37].

Es claro aquí que la gente tiene la oportunidad de escoger cuál de las maneras quiere. Su vida es en gran manera el resultado de su escogencia. El insensato es de esa manera por su propia culpa, no por el destino (vv. 30, 31)[38]. La sabiduría se ríe de la calamidad del

---

[35]Wiersbe, p. 104.
[36]Ver Phyllis Trible, "Wisdom Builds a Poem: The Architecture of Proverbs 1:20-33", *Journal of Biblical Literature* 94 (1975):509-518.
[37]Wiersbe, p. 26.
[38]Kidner, p. 60.

insensato (v. 26), no porque sea duro de corazón sino porque es absurdo escoger la insensatez (v. 26).

> "La figura de la risa revela lo absurdo de escoger una forma insensata de vida y no estar preparado para el desastre"[39].

Los versículos 32 y 33 contrastan la destrucción final de uno que no responde bien con la condición de paz de uno que sí responde bien.

3. La sabiduría como un tesoro caps. 2—3

La dificultad de obtener sabiduría 2:1-5

Aunque la sabiduría desea que la gente la adopte (1:20-33) ella es difícil de obtener. La gente que desea obtenerla tiene que trabajar fuerte para conseguirla (v. 3). Si el entendimiento no llega fácilmente, se debe trabajar fuerte para conseguirlo[40]. Él o ella debe comenzar con revelación y estudio diligentes para obtener sabiduría espiritual en vez de meramente sabiduría académica. El "temor de Jehová" hace énfasis en el sobrecogimiento, y el "conocimiento" enfatiza la intimidad[41].

> "Si usted quiere sabiduría, debe escuchar a Dios atentamente (Mt. 13:9), obedecerlo humildemente (Jn 7:17), pedirle sinceramente (Stg 1:5) y buscarlo diligentemente (Is. 55:6, 7), de la misma manera que un minero busca plata u oro.
>
> "Obtener sabiduría espiritual no es un pasatiempo de una vez por semana, es una disciplina diaria de toda la vida. Pero en esta era de hornos de microondas, comida rápida, compendios y numerosos libros 'hechos para facilitar', mucha gente no tiene el hábito de invertir diariamente tiempo y energía para buscar profundamente en las Escrituras y aprender la sabiduría de Dios. Gracias a la televisión, su tiempo de atención es breve; gracias al entretenimiento religioso que pasa como adoración, su apetito espiritual es frágil y su conocimiento no es 'agradable para [su] alma' (Pr. 2:10). No es de extrañar que menos gente 'tome tiempo para ser santa' y que más y más gente caiga presa de los enemigos que acechan en el camino"[42].

El dador de sabiduría 2:6-9

El buscador de sabiduría sabrá que Dios la da cuando él o ella busca revelación (v. 6). El conocimiento de cómo vivir viene con el conocimiento de Dios (v. 7). El éxito a la vista es un comportamiento correcto (vv. 7-9). Los amantes de la sabiduría son de Dios (v. 8, Heb. *hasidim*, fieles hijos del pacto).

---

[39]Ross, p. 910.
[40]Ver Julius H. Greenstone, *Proverbs with Commentary*, p. 17.
[41]Para obtener una síntesis de lo que el libro de Proverbios revela sobre Dios, ver Zuck, pp. 238-239.
[42]Wiersbe, p. 36.

Este es otro pasaje en el que podemos ver la diferencia entre la literatura hebrea sobre sabiduría y la de otras de naciones antiguas. Salomón identifica a Jahvé como la fuente de sabiduría. Solamente a través de una relación con Él una persona puede ser realmente sabia y experimentar las bendiciones de la sabiduría.

El fruto de la integridad moral 2:10-22

La sabiduría salvaguarda moralmente a una persona. La primera parte de este extracto literario muestra cómo Dios protege (vv. 10, 11; cf. vv. 7b, 8). La última parte presenta la tentación que uno puede superar (vv. 12-15 y 16-19). Cuando una persona se somete a sí misma a Dios y gana sabiduría, el maligno perderá su atractivo. El sabio verá que la aventurera que promete emoción está ofreciendo algo que no puede entregar excepto en el más inmediato sentido sensual.

La mujer "extraña" (v. 16) es una que está "fuera del círculo [del hombre] apropiado de relaciones, esto es, una ramera o una adúltera"[43]. La palabra no necesariamente significa que ella es extranjera. Probablemente ella es extraña a la convencional vida colectiva de Israel[44].

> "Si el hombre malo usa palabras *perversas* para tenderle una trampa al incauto [v. 12], la adúltera usa palabras *lisonjeras*. Alguien ha dicho que la lisonjería no es comunicación, es manipulación; es gente diciéndonos cosas acerca de nosotros mismos que disfrutamos oír y desearíamos que fueran ciertas"[45].

El "pacto" que ella ha olvidado (v. 17) parece referirse a su propio pacto matrimonial (Mal. 2:14) en vez de al pacto legal que prohibía el adulterio (Ex. 20:14)[46]. La "tierra" (vv. 21, 22) es la "tierra prometida" de Canaán.

Este capítulo, al igual que el anterior, termina contrastando el fin del impío y el del recto (vv. 21, 22; cf. 1:32, 33). Es un largo poema que apela a la sabiduría y luego identifica los beneficios de seguirla.

El capítulo 2 hace énfasis en la estabilidad moral, y el capítulo 3 destaca la serenidad. Ambos destacan tres secciones.

El fruto de la paz 3:1-10

La confianza del hijo sabio (vv. 5, 6) viene al ponerle atención a la enseñanza (vv. 1-4), y esto lleva a una confiada obediencia (vv. 7-9).

---

[43]Crawford H. Toy, *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Proverbs*, p. 46.
[44]William McKane, *Proverbs: A New Approach* A. 285.
[45]Wiersbe, p. 37.
[46]Ross, p. 914.

"Enseñanza" (v. 1, Heb. *torah*) significa "ley" o, más fundamentalmente, "dirección". Aquí el contexto sugiere que la enseñanza de los padres está a la vista en vez de la Ley Mosaica, aunque en Israel sus instrucciones han debido descansar en la Torá de Dios.

> "Donde [*torá*] ocurre en forma incompetente (28:9; 29:18) es claramente la divina ley (es también la forma judía para Pentateuco); pero *mi ley*, 'la ley de la madre' (1:8), *etc*., se refiere al presente proverbio y a la enseñanza del hogar, basada verdaderamente en la ley pero no idéntica a ella"[47].

El versículo 3 ilustra la devoción a la misericordia y a la verdad (cf. Dt. 6:8, 9, la cual dice que la ley de Dios debe recibir la misma devoción). "Misericordia" o "amor" se traducen a la palabra hebrea *hesed*, la cual se refiere a la fidelidad a la obligación que nace de una relación[48]. "Verdad" o "fidelidad" (Heb. *'emet*) se refieren a algo en lo que se puede confiar porque es estable[49]. Ellas juntas forman una hendíadis: verdadera misericordia o amor fiel. "Reputación" (v. 4) connota éxito, como en el Salmo 111:10.

"Confianza" y "apoyo" (v. 5) tienen un significado muy cercano. Confianza es ponerse uno mismo completamente a la merced de otro (cf. Jer. 12:5b; Sal. 22:9b). Apoyarse no es solamente reclinarse contra algo sino fiarse de eso totalmente en busca de sostén. "Reconocer" (v. 6) significa estar consciente de y tener compañerismo con Dios. Incluye obedecer la voluntad moral de Dios como Él la ha revelado. La promesa (v. 6b) significa que la voluntad de Dios hará el rumbo de la vida de tal persona realmente exitoso a los ojos de Dios. Esto es tanto una promesa como un proverbio, y se refiere a la totalidad de la experiencia de vida de una persona. Esto no garantiza que uno nunca cometerá un error.

¿Cómo podemos saber que un proverbio es una promesa al mismo tiempo que un proverbio? Podemos saberlo consultando el resto de la Escritura. Si el proverbio expresa una verdad prometida en alguna otra parte de la Escritura, sabemos que es una promesa. En el caso de 3:5, 6 tenemos la repetición de la promesa hecha numerosas veces en la Escritura que la persona que confía en Dios experimentará su guía a través de la vida (cf. He. 11). En nuestro empeño por "usar bien la palabra de verdad" (2 Ti. 2:15) debemos distinguir cuidadosamente los proverbios que repiten promesas de aquellos que no y que son solamente proverbios.

Los versículos 7-10 sugieren algunas de las maneras en las que Dios recompensará los compromisos de los versículos 5, 6. El versículo 7a da la conversación del versículo 5a, y 7b repite 6a (cf. Ro. 12:16). Este es el acto de reconocer a Dios en todos los caminos. El versículo 8 describe el vigor personal en forma poética.

> "La Escritura a veces usa el cuerpo físico para describir la espiritualidad interna o las sensaciones físicas"[50].

---

[47]Kidner, p. 63.
[48]Ross, p. 916. Cf. Nelson Glueck, *Hesed in the Bible*, p. 55.
[49]Moses Stuart, *A Commentary on the Book of Proverbs*, p. 167.
[50]Ross, p. 917. Cf. A. R. Johnson, *The Vitality of the Individual in the Thought of Ancient Israel*, pp. 67, 68.

El versículo 9 aplica el principio del reconocimiento de Dios al lado financiero de la vida.

> "'Conocer' a Dios en nuestros 'caminos' financieros es ver que estos lo honran a Él"[51].

La perspectiva de recompensa material (v. 10) fue una promesa a los israelitas piadosos (cf. Dt. 28:1-14; Mal. 3:10). Debemos tomar este versículo más como un proverbio que como una promesa ya que el Señor ha revelado que los cristianos debemos esperar persecución por nuestra fe en lugar de prosperidad material (2 Ti. 3:12; He. 12:1-11).

La importancia de la continua búsqueda de sabiduría 3:11-20

Aunque el precio que se tiene que pagar por la sabiduría (p. ej., la vida dentro de la voluntad de Dios) incluye someterse a la disciplina de Dios (vv. 11, 12), vale la pena (vv. 13-20).

"Resistirse (fatigarse)" (v. 11b) significa hacerse para atrás (cf. He. 12:5, 6). Rechazar con la voluntad y espantarse emocionalmente son acciones contrarias a la confianza (v. 5). La disciplina de Dios puede que no produzca todos los deseos de Dios si respondemos inapropiadamente. Larga vida, riqueza y honor (v. 16) fue lo que Dios les prometió a los piadosos bajo el Antiguo Pacto. La figura del árbol de la vida (v. 18) implica que la sabiduría es la fuente y el sostén de una vida larga y llena de beneficios (cf. v. 16)[52]. El punto es que al buscar el camino de la sabiduría una persona puede obtener las mejores cosas que Dios tiene para ofrecerles.

> "Es bueno tener las cosas que el dinero puede comprar, con tal de que usted no pierda las cosas que el dinero no puede comprar. ¿Qué buena puede ser una casa en la que no hay felicidad? Felicidad, encanto y paz no son garantía producto de un éxito financiero, pero sí son garantía para la persona que vive bajo la sabiduría de Dios. La sabiduría se convierte en el 'árbol de la vida' para el creyente que se toma de ella, y esto es un anticipo del cielo (Ap. 22:1, 2)"[53].

Manifestaciones de la sabiduría 3:21-35

En estos versículos podemos ver la calidad de amor en el hijo sabio. Los versículos 27-30 tratan sobre las buenas relaciones entre los vecinos. La situación en los versículos 27, 28 es una en la cual alguien debe dinero, no es una en la que dar es un acto de caridad (cf. Lv. 19:13). El punto es pagar las deudas con prontitud[54]. Podemos aplicar el versículo 30 tomándolo como advertencia en contra de arrastrar a alguien a la corte con débiles acusaciones[55].

---

[51]Kidner, p. 64.
[52]Ver Ralph Marcus, "The Tree of Life in Proverbs", *Journal of Biblical Literature* 62 (1943):117-120.
[53]Wiersbe, p. 40.
[54]Kidner también incluye un estudio sobre la amistad (vv. 29, 30), pp. 44-46.
[55]McKane, p. 300.

> "El libro de Proverbios es el mejor manual que usted pueda encontrar sobre habilidades de la gente, debido a que nos fue dado por el Dios que nos hizo, el Dios que nos puede enseñar lo que necesitamos aprender acerca de las relaciones humanas, ya sea el matrimonio, la familia, los vecinos, el trabajo o nuestro círculo amplio de amistades y conocidos. Si aprendemos y practicamos la sabiduría de Dios como se presenta en Proverbios, nos encontraremos disfrutando la vida mucho más"[56].

Los versículos 31-35 advierten contra la tentación de recurrir a la violencia cuando tratamos con los vecinos. Uno debe decidir si quiere ser odioso contra Dios o si ser su amigo íntimo (v. 32). Este es el asunto al escoger entre los caminos del impío o los del recto. Santiago 4:6 y 1 Pedro 5:5 citan la versión del versículo 34 de la Septuaginta. El versículo 35 probablemente significa que el necio muestra deshonra ya que esto es lo que obtiene por sus escogencias en contraste con el sabio que obtiene honor.

4. Estímulo para obedecer estas instrucciones cap. 4

> "Este capítulo consiste en tres discursos sobre el valor de la sabiduría, cada uno incluye el motivo de las instrucciones, exhortación, mandato y motivación"[57].

Enseñar el amor a la sabiduría 4:1-9

La primera sección de estos versículos en este capítulo muestra cómo los padres pueden pasarles a sus hijos el amor a la sabiduría, mayormente a través de la influencia personal. Note cuán positiva es la influencia de Salomón. En lugar de decir: "¡No hagas esto o aquello!", lo cual él hace en otra parte (cf. 3:27-31), él quería que su hijo se diera cuenta de que al cooperar con su consejo ellos podrían encontrar la mejor vida posible. Este padre estructuró diferentes ocasiones de instrucción para su hijo. No es un mal ejemplo para que otros padres lo sigan.

La palabra hebrea traducida como "enseñanza" (v. 2) puede también significar "ley" (cf. 3:1). Normalmente los que guardan los mandamientos de Dios viven (v. 4), pero hay excepciones[58]. No obstante esta es una buena motivación. Un escritor parafraseó el versículo 7 como sigue: "Lo que se requiere no es cerebro u oportunidad, sino decisión. ¿La quieres? Ven y tómala"[59]. La segunda parte de este versículo posiblemente significa: "Disponte a desprenderte de cualquier otra cosa que tengas para adquirir sabiduría".

Los dos caminos 4:10-19

En los versículos 10-19 de nuevo yacen dos caminos, el camino de la sabiduría (vv. 10-13) y la vereda de los impíos (vv. 14-17)[60].

---

[56]Wiersbe, p. 97.
[57]Ross, p. 922.
[58]R. B. Y. Scott, *Proverbs-Ecclesiastes*, p. 52.
[59]Ibid., p. 67.
[60]Ver Norman C. Habel, "The Symbolism of Wisdom in Proverbs 1—9", *Interpretation* 26:2 (abril 1972):131-157, para un estudio de "el camino" como símbolo nuclear en esta sección de Proverbios; y Daniel P. Bricker, "The Doctrine of the 'Two Ways' in Proverbs", *Journal of the Evangelical Theological Society* 38:4 (diciembre 1995):501-517.

Veredas "rectas" (v. 11) son los caminos correctos de comportamiento moral y práctico. El camino de Dios es la mejor ruta para tomar a través de la vida. Ofrece menos baches, desvíos y peligros. Los mandamientos de Dios son similares a las líneas de las autopistas modernas. Estas ayudan a los viajeros a permanecer en la parte apropiada del camino de manera que ellos no tengan accidentes y se hieran a sí mismos y a otras personas.

Un escritor repite los versículos 14 y 15 así:

> "No tome el primer paso, porque puede que usted no sea el maestro de su destino después de todo"[61].

Una persona puede volverse tan vehemente por el mal como por el bien. Sin embargo esta es una moralidad boca abajo (v. 16; cf. Ro. 14:21). Otro escritor rescribe sobre los versículos 16, 17 en estas palabras:

> "¡Qué enfermizo encontrar paz solamente a costas del infortunio de otro hombre!"[62].

Esta sección cierra con otra comparación resumida (vv. 18, 19; cf. 1:32, 33; 2:21, 22; 3:35).

> "Con la bondad de Dios de desearnos el mayor bienestar, la sabiduría de Dios para planearlo, y el poder de Dios para llevarlo a cabo, ¿de qué carecemos? Seguramente somos las más favorecidas de todas las criaturas"[63].

Los principales elementos en el contraste en los versículos 10-19 se dan entre la certidumbre y la incertidumbre.

La importancia de la persistencia 4:20-27

El último fragmento de este capítulo enfatiza lo importante que es persistir en las buenas prácticas que dirigirán la vida. Por lo general el éxito llega a aquellos que se mantienen concentrados y perfeccionan los principios de su trabajo. Nuestra tentación es dejar este hábito cuando llegamos a ser suficientemente expertos. Estos versículos le dan al lector un reconocimiento general de su propia condición.

Los defensores del "evangelio de la prosperidad",que enseñan que no es la voluntad de Dios para nadie enfermarse, apelan a los versículos 20-22 como apoyo a su posición (junto con Ex. 15:26; 23:25; Sal. 103:3; Is. 33:24; Jer. 30:17; Mt. 4:23; 10:1; Mr. 16:16-18; Lc. 6:17-19; Hch. 5:16 y 10:38)[64].

---

[61]Plaut, p. 69.
[62]Robert L. Alden, *Proverbs: A Commentary on an Ancient Book of Timeless Advice*, p. 47.
[63]A. W. Tozer, *The Knowledge of the Holy*, p. 70.
[64]Para una crítica de este movimiento, ver Ken L. Sarles, "A Theological Evaluation of the Prosperity Gospel", *Bibliotheca Sacra* 143:572 (octubre-diciembre, 1986):329-352.

> "Usando los oídos, los ojos y el corazón el maestro está exhortando a todos a recibir las tradiciones"[65].

"Corazón" (v. 23) generalmente significa "mente" (3:3; 6:32a; 7:7b), sin embargo tiene un significado mucho más amplio que incluye las emociones (15:15, 30), la voluntad (11:20; 14:14) e inclusive a la persona completa (3:5)[66]. Aquí particularmente están a la vista los afectos. Con los versículos 20-22, el versículo 23 nos ayuda a ver la vida con la visión que esta no es un premio que alguien se gana de una sola vez. Es más una espiritual vitalidad creciente que enerva a la persona sabia y la capacita a extenderse y a ayudar a otros en forma efectiva (cf. Mr. 7:15-23; Lc. 6:45; Jn. 4:14 y especialmente 7:38).

La palabra de alguien (v. 24) refleja los afectos de su corazón. Debemos estar resueltos a buscar la sabiduría (v. 25; cf. Sal. 101:3; 119:37). También debemos prestarles atención a los planes prácticos de manera que terminemos tomando los pasos que necesitamos tomar para llegar a nuestro destino (vv. 26, 27; cf. He. 12:13).

5. Advertencias en contra de la infidelidad en el matrimonio cap. 5

Los capítulos 5—7 tratan con las consecuencias de los pecados sexuales: el desengaño final (cap. 5), la gradual destrucción (cap. 6) y por último la muerte (cap. 7)[67].

El capítulo 5 primero revela la fealdad que está debajo de la superficie de la atractiva seductora (vv. 1-6). Luego aclara el precio de la infidelidad (vv. 7-14). Finalmente alaba la sabiduría de la fidelidad marital (vv. 15-23).

El peligro de la seducción 5:1-6

Los labios del joven (v. 2) contrastan con los de la seductora (v. 3). Saber qué es lo correcto y ser capaz de enunciarlo es verdaderamente una protección en contra del poder de las palabras de la seductora (vv. 1-6).

La tentadora llega con palabras dulces (lisonjeras) y blandas, (v. 3)[68]. Sin embargo, hacen que la persona tentada por ellas se sienta amargada (avergonzada) y herida (dolida, v. 4). Aun el flirteo produce este efecto algunas veces. La tentadora llevará a la persona hacia caminos descendentes que llevarán a su víctima a la muerte y a la tumba (v. 5), aunque una persona puede experimentar la muerte en vida por seguirla a ella también. A ella no le interesa vivir una vida que verdaderamente valga la pena sino que sólo le interesa experimentar emociones físicas y pasajeras (v. 6).

---

[65]Ross, p. 925.
[66]Ver. R. J. Bouffier, "The Heart in the Proverbs of Solomon", *The Bible Today* 52 (1971):249-51.
[67]Wiersbe, p. 48.
[68]M. Dahood, "Honey That Drips. Notes on Proverbs 5:2, 3", *Biblica* 54 (1973), pp 65, 66.

> "Dios no creó el sexo solamente para la reproducción sino para el disfrute, y él no puso la 'pared del matrimonio' alrededor del sexo para r*obarnos* el placer sino para *incrementar* el placer y *protegerlo*"[69].

El precio de la infidelidad 5:7-14

El precio de la infidelidad es tan alto que es irrazonable. De manera que uno es sabio al evitar tentarse a sí mismo a través de la admiración a la "mercancía". La mayoría de las infidelidades matrimoniales ocurren porque las partes involucradas continúan pasando tiempo juntas. Aquí Salomón advierte evitar la compañía de la tentadora (cf. 2 Ti. 2:22; Mt. 5:28, 29).

El precio de la infidelidad no es solamente la enfermedad física (v. 11b), aunque ésta puede ser parte, sino la ruina total de la persona. La infidelidad dilapida el poder de uno (v. 9a). Otros se aprovecharán de él (vv. 9b, 10), él se odiará a sí mismo (vv. 11-13), y él muy posiblemente sufra deterioro en la comunidad (v. 14). El versículo 9b parece calzar con una situación de chantaje, un acompañante no extraño de la infidelidad matrimonial.

> "El uso tanto de 'carne' como de 'cuerpo' [v. 11] destaca el hecho de que todo el cuerpo está exhausto"[70].

La importancia de la fidelidad 5:15-23

Los versículos 15-23 apuntan a una mejor manera, a saber, la fidelidad. La fidelidad rigurosa no resultará en infelicidad o fracaso para experimentar lo mejor de la vida, como el mundo quiere que pensemos. Más bien nos guarda de la congoja y la tragedia que acompaña a la promiscuidad. Las figuras de una cisterna y de un pozo (v. 15) se refieren a la esposa propia (cf. Cnt. 4:15) que satisface los deseos.

El texto hebreo favorece tomar el versículo 16 como una declaración positiva ("Permítele a tus corrientes . . .") en lugar que como una pregunta, como en la R-1960. El significado de los versículos 17, 18 entonces se vuelve: "La influencia del hombre fiel (su manantial) se vuelve una bendición para otros"[71]. Otro punto de vista es que el manantial y las corrientes pertenecen al hombre advertido que los comparte con la mujer de la calle[72].

El lenguaje erótico de los versículos 19, 20 es inusual en la Escritura, pero muestra que Dios aprueba el goce sexual en el matrimonio y éste un profiláctico en contra de la infidelidad (1 Co. 7:5). Un hombre puede encontrar alegría (v. 19, es decir., estimulación sexual, también traducido como intoxicación en 20:1 y en Is. 28:7) en su esposa o en otra mujer. La misma palabra hebrea se lee "errará" en el versículo 23b. El asunto es autocorrección.

---

[69]Wiersbe, p. 48.
[70]Ross, p. 928.
[71]Kidner, p. 70.
[72]Ross, 929.

"Falta de corrección" (v. 23a) es mejor que "falta de enseñanza". Usualmente la gente no le es infiel a su cónyuge porque no saben mejor sino porque no escogen mejor[73].

> ". . . si un joven no es *cautivado* [He. *sagah*] por su esposa, pero es *cautivado* por una extraña en actos pecaminosos, entonces sus propias iniquidades lo *cautivarán* a él y lo dirigirán a la ruina"[74].

6. Otras tentaciones peligrosas 6:1-19

Salomón particulariza unos cuantos errores serios más que hay que evitar además de la infidelidad conyugal. Estos incluyen asumir responsabilidad por las deudas de otros (vv. 1-5), ser perezoso (vv. 6-11), ser mentiroso (vv. 12-15) y otras siete prácticas que necesitan ser clarificadas (vv. 16-19).

El consejo en esta sección provee un buen ejemplo de lo que es la prudencia. Una persona prudente es la que es capaz de ejercer un juicio sensato en asuntos prácticos. Ella o él es cauteloso y discreto en la conducta, es precavido y es sensato. Frecuentemente describimos a una persona prudente diciendo que él o ella tiene sentido común. Una persona prudente puede prever las consecuencias de posibles acciones. Una persona piadosa puede y debe ser prudente porque la revelación de Dios la ayuda a ver las consecuencias de sus acciones.

"Fianza" (v. 1) significa "seguridad" en el sentido de tomar las obligaciones de otra persona como propias, como cuando una persona firma para pagar el préstamo de otro, por ejemplo. Pablo ofreció pagar las deudas anteriores de Onésimo, pero no sus futuras (Flm. 18, 19). "Amigo" y "extraño" (v. 1) juntos significan nadie; esta clase de personas no son las únicas a la vista[75]. Salomón fuertemente aconseja evitar estas obligaciones. Si alguien ya se encuentra en esta situación, debe hacer todo lo posible para salir de ella antes de encontrarse a sí mismo en un problema aun mayor (v. 3).

Los versículos 6-11 advierten contra la pereza[76]. Un "caminante" es un "salteador de caminos, a saber, un ladrón[77].

La persona presentada en los versículos12-15 es quien, por el entretenimiento que le produce a él o a ella, hace que otras personas experimenten inconveniencias o sufrimiento. Una simple broma es diferente a hacer bromas a expensas de alguien más. La última práctica es la que Salomón exhorta a su hijo a evitar. Él llama a tal bromista "malo" y "depravado" (v. 12). "Malo" es literalmente "of Beliel", una palabra que se convirtió en nombre para Satanás (2 Co. 6:15).

La lista en los versículos 16-19 repite algunas de las cosas que Salomón mencionó antes. Debe haber sido un solo proverbio que él añadió debido a que tenía la idea de las otras tentaciones a evitar. La frase "seis . . . y aun siete" (v. 16) implica que no contiene todo lo

---

[73]Ver Zuck, pp. 239-243 para obtener un resumen de la revelación concerniente al hombre de Proverbios .
[74]Ross, p. 931.
[75]Esta es una figura del lenguaje en la cual dos extremos representan un todo.
[76]Ver el tema de estudio sobre el perezoso de Kidner, pp. 42, 43.
[77]Toy, p. 125.

que Dios aborrece, aunque es explícita[78]. Estas siete prácticas tratan con la actitud (v. 17a), el pensamiento (18a), el habla (17b, 19a), la acción (17c, 18b) y la influencia (19b).

7. Más advertencias en contra del adulterio 6:20—7:27

Esta otra advertencia en contra de la práctica más destructiva de la vida es clásica.

La culpa del adulterio 6:20-35

Los versículos 20-23 indican el comienzo de una nueva sección y enfatizan otra vez la importancia de los preceptos que siguen. Salomón vio la instrucción que estaba dando como una expresión de la ley de Dios (cf. v. 23; Sal. 109:105).

El acto inmoral comienza con la apariencia lujuriosa (v. 25). Este es el lugar para eliminar la tentación, cuando es pequeña.

> "Jugar con la tentación es simplemente el corazón alcanzando el pecado"[79].

En los versículos 27-29 tenemos una serie de analogías físicas diseñadas para ilustrar la causa espiritual y el efecto. El adulterio trae castigo inevitable. Contiene primero, fuego (v. 27), pero otros descubrirán luego que arde. "Sus vestidos" (v. 27) puede implicar reputación externa, a saber, lo que otros ven. "Llegarse a ella" es probablemente un eufemismo para la intimidad sexual (cf. Gn. 20:6; 1 Co. 7:1).

> "'Pero la sexualidad es un deseo normal dado por Dios', argumentan algunos. 'Por lo tanto, tenemos todo el derecho de usarlo, aun si no estamos casados. Es como comer: Si tienes hambre, Dios te da comida para comer; si estás solo, Dios te da la sexualidad para disfrutar'. Algunas personas en la iglesia de Corinto usaban este argumento para defender su maneras pecaminosas: 'Las viandas para el vientre, y el vientre para las viandas' (1 Co. 6:13). Pero Pablo aclaró que el cuerpo del creyente le pertenece a Dios y que la presencia de un deseo no era lo mismo que el privilegio de satisfacer ese deseo (vv. 12-20)"[80].

Los versículos 30-35 sacan a la luz otra clase de comparación. El adulterio es una práctica que muchos ven con desdén porque no es una práctica necesaria. Siempre es producto de la falta de control. Es la falta de control de sí mismo lo que parece ser la razón de que un esposo infiel no pueda ser un líder en su iglesia (1 Ti. 5:6).

> "Puede parecer exagerado comparar la imagen de un adúltero con la de un paria social. Si es así, el ajuste que debe hacerse es decir que en cualquier sociedad *saludable* el tal es un acto suicida"[81].

---

[78]Ibid., p. 127.
[79]Ross, p. 937.
[80]Wiersbe, p. 54.
[81]Kidner, pp. 74, 75. También , la hipérbole es muy común en la literatura hebrea.

La atracción del adulterio cap. 7

Este capítulo dramatiza los adelantos que Salomón diera en la sección anterior (6:20-35).

El prólogo (vv. 1-5) una vez más exhorta a seguir estos consejos, no solamente a recibirlos. La niña (pupila) del ojo (v. 2) es la parte más sensible (cf. Dt. 32:10).

Los versículos 6-9 describen a la víctima de la tentación como a uno que no ha seguido los consejos de Salomón. Él o ella es “simple” (v. 7), ingenuo(a) en forma inocente o deliberadamente.

Los versículos 10-12 muestran a la cazadora a la caza de satisfacción sensual atacando a cualquier ingenuo que la estimule.

> “¡Me duelo por los matrimonios en los que la pareja no puede encontrar valor en el hogar y constantemente anda buscando estimulación afuera!”[82].

Los versículos 13-21 muestran sus tácticas: ataque sexual (v. 13), justificación de su intención (v. 14), halago (v. 15), visualización del deleite (vv. 16, 17), proposición (v. 18), y promesa de seguridad (vv. 19, 20). Probablemente deberíamos apoyar la lectura al margen del versículo 14: “Sacrificios de paz había prometido”. La idea es que ella había hecho ofrenda de paz y tenía en su casa alguna comida que era su porción de la ofrenda que ella necesitaba comerse. Algunas ofrendas de paz seguían luego del fin de un voto (ofrenda votiva). Este parecía ser el caso aquí. Esta mujer parecía estar consintiéndose a sí misma luego de un período de auto sacrificio; como algunas personas que ayunan durante la cuaresma lo hacen al final de la misma. Es muy claro que esta mujer sabía exactamente lo que quería.

Los versículos 22, 23 describen el sacrificio. Evidentemente el joven dudó pero entonces “de repente” (v. 22) cedió. El pecado lleva a la muerte (cf. Stg. 1:15) así que Salomón consideró el resultado de la acción del joven, no el efecto inmediato.

En el epílogo de esta historia (vv. 24-27) Salomón da un triple consejo en contra de esta tentación. Primero, guarda tu corazón (v. 25a). Estamos en peligro cuando comenzamos a desear y a anhelar una aventura adúltera. Fantasear con una aventura es un síntoma de que estamos en peligro. Segundo, guarda tu cuerpo (v. 25b). No vayas ni estés cerca de alguien que pueda querer una aventura adúltera. Tercero, guarda tu futuro (vv. 26, 27). Recuerda las consecuencias de tener una aventura adúltera antes de verte involucrado.

> “La vida de un hombre no se destruye en un instante; es un proceso gradual a medida que él entra en el curso de la vida que lo llevará a ser otra víctima del fruto del pecado”[83].

---

[82]Plart, p. 102.
[83]Ross, p. 942.

C. El Valor de la Sabiduría y de la Conducta Sabia caps. 8—9

Salomón explicó ya en Proverbios en muchas formas el valor de la sabiduría. Ahora él coloca la sabiduría en el centro del escenario para enfatizar sus funciones.

1. La función de la sabiduría cap. 8

El capítulo 8 es una apología (defensa) de la sabiduría. El argumento de esta sección se desarrolla como sigue: La sabiduría debe ser la guía de cada persona (vv. 1-5; cf. Gá. 5:18, 22, 23). Ella es la compañera de la moralidad (vv. 6-13), la clave del éxito (vv. 14-21), el principio de la creación (vv. 22-31) y la necesidad esencial de la vida de cualquiera (vv. 32-36).

La sabiduría como guía 8:1-5

Personificando a la sabiduría Salomón pudo ilustrar dos cosas acerca de ella en estos versículos, que conciernen a la guía que está disponible en la sabiduría. La sabiduría está disponible en cualquier lugar (vv. 2, 3) y para cualquiera (v. 5). No se requiere poseer un intelecto superior para ser sabio en el sentido bíblico.

Sabiduría y moralidad 8:6-13

Sabiduría y santidad son prácticamente sinónimos (cf. 1:7). El versículo 9 dice que la persona que ya ha caminado un trecho por el camino de la sabiduría puede apreciar la rectitud moral de la sabiduría mejor que alguien que no lo ha hecho. La verdadera sabiduría es ingeniosa y discreta (v. 13). Este fragmento habla de la esencial excelencia de la sabiduría.

Sabiduría y éxito 8:14-21

La sabiduría es la clave para muchos beneficios materiales e inmateriales, pero más que todo del último tipo. La sabiduría es mejor que el oro en dos sentidos: el hombre sabio puede ganar oro, y puede usar la sabiduría para hacer más de lo que puede con el oro. Sin embargo, la sabiduría está disponible solo para aquellos que la buscan.

Sabiduría y creación 8:22-31

Como creador, Dios valoró la sabiduría como lo más importante. La sabiduría es más vieja que el universo, y fue esencial en su creación. Nada fue creado sin sabiduría. La sabiduría lleva al gozo porque la creación produce gozo (vv. 30, 31) tanto para el Creador como para la criatura. Dios no hizo nada sin sabiduría. Por eso es tan importante que la obtengamos.

> "¿Qué tiene que decir la voz de la sabiduría concerniente al debate integrado en la consejería cristiana? La sabia literatura del Antiguo Testamento invita a estudiar la naturaleza humana, el comportamiento, y el cambio de los recursos fuera del canon de la Escritura tanto como en la Escritura misma. La sabiduría también ejemplifica el uso de métodos que

> ni emergen exegéticamente de la Biblia ni utilizan las palabras de la Escritura. Aun cuando se usa la Escritura, a menudo, la sabiduría dicta cuál texto es más apropiado para una situación específica y cómo necesita dársele forma a la aplicación. Al mismo tiempo, los consejeros sabios reconocen que la Biblia es la única y perfecta autoridad para guiar en fe y práctica. Ya que la esencia de la sabiduría es el temor de Jehová, un corazón adorador y sujeto a Dios es el fundamento para vivir a capacidad, especialmente al encarar las experiencias más duras. No solo en la consejería, sino en todos los aspectos de la vida, la sabiduría clama por una reverencia más profunda hacia Dios conformando la vida propia al diseño del Creador"[84].

El principio del camino de Dios (v. 22) probablemente se refiere al principio de su trabajo creativo (Gn. 1) ya que esto es lo que Salomón describe en los versículos siguientes[85]. La sabiduría siempre existió como un atributo de Dios[86]. El versículo 30 presenta la sabiduría como la constante e íntima compañía de Dios[87]. De esa manera debemos valorarla grandemente.

Ruego para obtener sabiduría 8:32-36

Basado en todo lo precedente, Salomón exhorta a su hijo a vivir por sus palabras y así obtener sabiduría. Una vez más, la sabiduría guía la vida pero aquellos que carecen de ella comienzan a morir.

> "Muchos han equiparado la sabiduría en este capítulo con Jesucristo. Esta conexión dura solamente hasta que Jesús revela la naturaleza de Dios el Padre, incluyendo su sabiduría, exactamente como Proverbios presenta la personificación del atributo. La demanda de Jesús incluye sabiduría (Mt. 12:42) y un excepcional conocimiento de Dios (Mt. 11:25-27). Él aun personificó la sabiduría en una forma similar a la de Proverbios (Mt. 11:19; Lc. 11:49). Pablo vio el cumplimiento de la sabiduría en Cristo (Col. 1:15-20; 2:5) y afirmó que Cristo se hizo nuestra sabiduría en la crucifixión (1 Co. 1:24, 30). Entonces, la determinada personificación de la sabiduría en Proverbios verdaderamente provee un sólido fundamento para la revelación de la divina sabiduría en Cristo. Pero debido a que la sabiduría parece haber sido una creación de Dios 8:22-31, es improbable que aquí la sabiduría sea Jesucristo"[88].

---

[84]John W. Hilber, "Old Testament Wisdom and the Integration Debate in Christian Counseling", *Bibliotheca Sacra* 155:620 (octubre-dicembre, 1998):422.
[85]Ver Hans-Jurgen Hermission, "Observations on the Creation Theology in Wisdom", en *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 43-47, 54-55.
[86]William A. Irwin, "Where Shall Wisdom Be Found?" *Journal of Biblical Literature* 80 (1961):142.
[87]R. B. Y. Scott, "Wisdom in Creation: The 'AMON of Proverbs VII 30", *Vetus Testamentum* 10 (1960):211-223, concluye que la sabiduría es un lazo o vínculo entre el Creador y Su creación.
[88]Ross, p. 943.

2. Contraste entre la sabiduría y la insensatez cap. 9

Este capítulo contrasta la sabiduría y la insensatez en una estructura muy simétrica. Los versículos 1-6 corresponden singularmente con los versículos 13-18. Esta forma de quiasma en la presentación establece los versículos centrales (vv. 7-12) como los más importantes de todo el capítulo.

Banquete de sabiduría 9:1-6

El paralelismo entre la invitación a la sabiduría y la que Jesús hizo extensiva a todos a llegar a su banquete muestra la similitud entre la sabiduría y la respuesta positiva a la Palabra de Dios (Mt. 22:1-14; Lc. 14:15-24). Las "siete columnas" (v. 1) pueden representar el pabellón típico de un banquete, o puede ser una alusión al cosmos (cf. 8:22-31) que Dios hizo en siete días. Algunos de los antiguos concibieron al mundo como si descansara en siete pilares. Posiblemente los siete pilares se refieren a las siete secciones del texto en los capítulos 2—7[89]. "Siete" para los judíos significaba perfección. Invitación a la sabiduría (v. 5) suena como una invitación al evangelio (cf. Jn. 6:51, 55). Una vez más, note el paralelismo entre la sabiduría y el transitar en los caminos de Dios.

El entendimiento abierto o cerrado 9:7-12

La gente usualmente no vive o muere solamente por una decisión. Se desarrolla un patrón de vida que termina ya sea en muerte o en vida. Esta sección nos ayuda a ver el resultado de estos estilos de vida. Si la persona está abierta a Dios y es enseñable llegará a ser sabia, pero si no acepta estas enseñanzas y cierra su entendimiento llegará a ser insensata

La persona que trata de ayudar a un insensato corrigiéndolo no obtendrá honor del insensato. La insensatez del insensato le ha cerrado el entendimiento (vv. 7, 8; cf. Mt. 13:12-16). El hombre sabio continuará aprendiendo de Dios toda su vida (v. 9; cf. 2 P. 3:18). El versículo 10 repite 1:7. La vida sabia es la vida correcta (vv. 9-11). El versículo 12 es una declaración individual de responsabilidad. Enfatiza que la persona misma es el último ganador o perdedor en su decisión de escoger la sabiduría o la insensatez (v. 12)[90].

> "El versículo 12 nos recuerda que el Señor desea formar en nuestra vida un carácter piadoso, y que no podemos tomar prestado el carácter de otros o darle el nuestro a los demás. Este es un asunto personal que involucra decisiones personales. Pertenecer a una excelente familia, asistir a una iglesia fiel o estudiar en una excelente escuela no garantizan la formación de nuestro carácter. El carácter se basa en nuestras decisiones, y malas decisiones formarán un mal carácter"[91].

---

[89]Patrick W. Skehan, *Studies in Israelite Poetry and Wisdom*, pp. 9-14.

[90]Ver Rick W. Byargeon, "The Structure and Significance of Prov 9:7-12", *Journal of the Evangelical Theological Society* 40:3 (septiembre 1997):367-375.

[91]Wiersbe, p. 32.

El banquete de la insensata 9:13-18

Los versículos 1-6 personifican la sabiduría en la figura de una mujer que prepara un banquete e invita a asistir. Los versículos 13-18 personifican a la insensata con apariencia de ramera que hace la misma cosa. El contraste entre estas dos secciones está lleno de degradaciones. Los versículos 4 y 16 son invitaciones casi idénticas.

A la luz de lo que Dios ha revelado hasta aquí acerca de la sabiduría, cualquier persona puede determinar exactamente cuán sabia o insensata puede ser. Este no es un misterio. Tiene muy poco que ver con inteligencia pero mucho que ver con compromiso. Si una persona reconoce una revelación divina como tal y decide entenderla, someterse a ella y vivir por ella lo mejor que puede, es sabio. Por otro lado, si rechaza la Palabra de Dios y decide vivir su vida sin respeto a lo que Dios ha dicho, es un insensato.

II. COPLAS QUE EXPRESAN SABIDURÍA 10:1—22:16

Los capítulos 1—9, como los podemos ver, contienen discursos que evidentemente Salomón escribió exhortando a sus hijos a escoger el camino de la sabiduría en sus vidas[92]. En el 10:1 comenzamos una parte que expone lo que es un camino de sabiduría en diferentes situaciones de la vida.

> "Hasta ahora el libro de Proverbios ha estado identificando al verdadero hombre sabio. De aquí en adelante, describirá cómo un hombre así debe conducir su vida día en día. Este orden lógico temático aparece en muchas epístolas del Nuevo Testamento, donde la persona salva es identificada y luego se describe la vida que debe vivir [p. ej., Ro. 1—5 y 6—8; Ef. 1—3 y 4—6]"[93].

Hay 184 refranes en los capítulos 10—15 y 191 en los capítulos 16—22 haciendo un total de 375[94]. Esto representa solamente unos pocos de los 3.000 proverbios que escribió Salomón (1 R 4:32). La mayoría de los proverbios de esta sección son de un verso de largo y contienen dos líneas cada uno; son coplas. La segunda línea contrasta, compara, o completa la idea expresada en la primera línea. En los capítulos 10—15 la mayoría de las coplas contienen un auténtico paralelismo. La palabra clave es "mas". En los capítulos 16—22 hay muchos paralelismos sinónimos marcados por la conjunción "y". Hay también oraciones continuas en las cuales la segunda línea continúa el pensamiento de la primera línea (p. ej., 14:26). Algunas coplas contienen comparaciones en las cuales se expresa el valor relativo de dos cosas. (p. ej., 11:31). Algunas contienen una declaración en la primera línea seguida de una explicación en la segunda línea (e.g., 20:2)[95].

¿Hay alguna lógica en la disposición de estos aparentes irrelacionados proverbios? En algunos lugares hay una ligera asociación de ideas, y en algunos lugares hay una palabra

---

[92]Kidner, no obstante, creía que si Salomón hubiera escrito los primero nueve capítulos, 10:1 diría: "Estos también son proverbios de Salomón" (p. 22).
[93]Irving L. Jensen, *Proverbs*, p. 64.
[94]Ibid., p. 65.
[95]Para más discusiones, ver R. N. Whybray, *The Book of Proverbs*, pp. 57-59.

clave recurrente (p. ej., "rey" en 16:12-15, y "Jehová" en 16:1-7). No obstante, muchas de estas coplas no tienen conexión lógica con lo que las precede o sigue en el contexto. Este estilo de antología es típico de la literatura sabia de otros países del Cercano Oriente.

> "La ausencia de un orden sistemático se debe al carácter tradicional del contenido. No hay necesidad de un cuidadoso argumento final; impresionantes imágenes y tajante redacción es todo lo que se requiere"[96].

> "Es sorprendente encontrar elevados conceptos mezclados con 'triviales' apotegmas. Por supuesto, esto es un concepto erróneo basado en un moderno punto de vista sobre la vida. Desde una perspectiva sabia, cada proverbio es una expresión de sabiduría,' la cual es . . . el orden establecido de la realidad. Visto desde esta perspectiva ninguna frase es trivial . . ."[97].

¿Por qué el Espíritu Santo no organizó estos proverbios por temas de manera que pudiéramos estudiar todos los que tratan de un tema específico? Quizá lo hizo así porque el método que escogió es "un curso de educación en la vida de la sabiduría"[98].

> "A medida que leemos Proverbios capítulo por capítulo, el Espíritu de Dios tiene la libertad de enseñarnos sobre muchos temas, y nosotros no sabemos de un día para otro en cuál tema necesitamos ser enseñados. De la misma manera que la Biblia misma no está organizada como un sistema teológico, tampoco lo está Proverbios. Lo que Salomón escribió es más un calidoscopio que un vidrio manchado de una ventana: nunca podemos saber cuál será el próximo diseño"[99].

En las notas que siguen (en 10:1—22:16) he comentado sólo aquellos proverbios que me parece que necesitan clarificación en la NASB.

A. Marcas de un sabio vivir caps. 10—15

1. Cosas que producen ganancia 10:1-14

10:2 En su valor nominal, ambas declaraciones parecen ser ciertas. La solución a este misterioso proverbio, como la solución a muchos de los que siguen, recae en recordar esto. Salomón tenía toda la trayectoria de la vida a la vista, no solamente las consecuencias de un acto o condición. Los justos escapan más de la muerte en aquello que tienen mayor riqueza que los impíos, simplemente porque son justos, a pesar de su condición financiera.

10:3 Una vez más, los justos no carecerán de lo más importante en la vida, aunque pueda que les falte la comida. Por lo contrario, Dios no llenará los mayores deseos de los impíos ya que han rechazado sus caminos.

---

[96]Frankfort, p. 61.
[97]Waltke, p. 226.
[98]Kidner, p. 22.
[99]Wiersbe, p. 16. Ver también p. 59.

> "Los impíos están condenados a vivir para siempre con sus deseos incumplidos y estériles, los cuales no pueden ser transformados en logros prácticos"[100].

10:6 Los justos reciben bendiciones de Dios y de otras personas. Los impíos, por otro lado, encubren violencia dentro de sí mismos.

10:10 El ojo guiñador es una señal de palabras insinceras o comportamiento solapado. Como un pequeño gesto, este puede hacer más daño que actos mayores. De la misma manera las palabras de un insensato finalmente resultarán en su propia destrucción. Sin embargo, el poder de las palabras es mayor que las "señalas tramposas"[101].

2. Cosas de verdadero valor 10:15-32

10:15 Aunque la riqueza no es lo más importante, aun así puede dar como resultado poder o pobreza, y por eso la gente no debe despreciarla.

10:19 Pecar significa traspasar. Cuando hablamos mucho, entramos en un área en la que no deberíamos entrar. Esto puede pasar tanto al hablar en público como en privado. Algunas personas pecan cuando se ocupan en una transparencia inapropiada. Solamente debemos compartir nuestra vida con aquellos que tengan un grado de compromiso hacia nosotros.

10:30 El justo nunca será permanente o finalmente sacudido, aunque experimente sufrimiento. Sin embargo, el impío no experimentará al final la bendición de Dios. Habitar la tierra prometida fue la errante esperanza de los israelitas de recibir una bendición final. La alternativa era el exilio de la tierra.

10:32 El habla indica carácter. "Aceptable" es mejor que "apropiado" (NIV), y "perversidad" significa "inapropiado".

3. Sabio vivir en diferentes contextos 11:1-15

11:2 Una persona soberbia rehúsa aceptar la enseñanza de Dios, la cual, si él o ella siguiera, daría como resultado que recibiría honor. El humilde toma el consejo de Dios, y esa es su sabiduría[102].

11:4 La riqueza no aprovechará en el día del juicio (cf. Job 21:30; Ez. 7:19; Sof. 1:18)[103].

---

[100]McKane, p. 426.
[101]Ross, p. 954.
[102]Ver Plaut, p. 136.
[103]Whybray, *The Book* . . ., p. 67.

11:8 Los impíos no experimentan liberación del problema último, pero finalmente van al lugar reservado para ellos para siempre.

11:12 "Menosprecio" significa "desprecio" (RSV).

4. Inversiones sabias 11:16-31

11:19 La completa cualidad de la vida está a la vista (cf. Jn. 10:10), no solamente la posesión de la vida.

> "Ya que la vida y la muerte son el resultado de las escogencias morales, la rectitud debe ser buscada. . . . 'Vida' y 'muerte' describen las vicisitudes de esta vida pero también se pueden referir a más allá de la sepultura"[104].

11:29 "Viento" aquí probablemente representa algo que no puede agarrarse (27:16; Ec. 1:14, 17). También puede implicar algo malo y destructivo como el temido siroco palestino (cf. v. 17). El hombre necio que administra mal sus cuentas puede venderse a sí mismo como sirviente de una persona sabia que es mejor administrador.

11:30 Una persona justa ejercita una influencia dadora de vida. Además, una persona sabia gana a otros a la sabiduría. Así es, él o ella capta a otros con ideas o con influencia (cf. 2 S. 15:6)[105]. Aunque es cierto que ganar almas a través del evangelismo es un trabajo sabio, ganar almas no es lo único de lo que habla este versículo. La idea aquí es que la gente sabia influencia a otros a seguir el camino de la sabiduría, lo cual incluye volverse hacia Dios para salvación.

11:31 Nadie peca impunemente. Dios juzgará cada pecado. 1 P. 4:18 cita este proverbio[106].

5. El valor de la rectitud 12:1-12

12:6 Las palabras del impío, en particular las falsas acusaciones, son una emboscada, pero las palabras del recto son claras y sinceras (cf. 1:18)[107].

12:9 Una mejor traducción es, "Es mejor un hombre humilde de pie que trabaja para sí mismo que uno que se cree muy importante y carece de pan" (RSV).

> "El punto parece ser que alguna gente vive más allá de sus recursos en una vana exhibición . . . mientras que, si ellos

---

[104]Ross, p. 963.
[105]Ver Daniel C. Snell, "'Taking Souls' en Proverbios 11:30", *Vetus Testamentum* 33 (1983):362-365.
[106]Ver J. Barr, "b'rs—molis: Pr. 11:31 y 1 P. 4:18," *Journal of Semitic Studies* 20 (1975):149-164.
[107]Cf. Whybray, *The Book* . . ., p. 73.

> vivieran modestamente, podrían tener algunas de las conveniencias de la vida, p. ej., un sirviente"[108].

12:12 El contraste parece darse entre dos clases de personas. El impío quiere tener ganancia del trabajo de otra gente mala (p. ej., sacando ganancia de juegos de azar). Por otro lado, el justo está contento de ganar un salario producto de su honesto trabajo[109].

6. Evitar los problemas 12:13-28

12:16 Una persona prudente "ignora el insulto" (RSV). El insulto es deshonor para sí mismo. Una reacción del insensato es: "como un animal herido su oponente sabe que él ha sido herido"[110].

12:18 Hablar criticando o en forma desconsiderada puede herir a otros. Acciones transparentes pueden herir al que habla. Las acciones transparentes son buenas, pero debemos actuar con sabia prudencia[111]. La gente sabia no daña con su hablar imprudente.

12:21

> ". . . la gente decente no tiene frecuentes problemas por su propio actuar . . ."[112].
>
> "La aplicación de esta ley fue el sostén de los consoladores de Job; pero tomándolo estrictamente, es una estimulante verdad válida tanto para Pablo (Ro. 8:28 con 36, 37) como para José (Gn. 50:20)—tenida con desdén en la prosperidad, preciosa en la adversidad.[113]

12:22

> "Cuando no se puede confiar en las palabras, entonces la sociedad comienza a desintegrarse. Los contratos son en vano, las promesas son vanas, el sistema judicial se vuelve una farsa, y todas las relaciones personales son sospechosas"[114].

12:25 ¿Qué es la "buena palabra?" podría ser cualquier palabra de ánimo. Salomón fue evidentemente deliberado.

12:26 El antecedente de "les" en 26b es "los impíos" (plural).[115]

---

[108]Ross, p. 969.
[109]Cf. Toy, pp. 249-250; Ross, p. 970.
[110]McKane, p. 442.
[111]Ver mis comentarios en 10:19.
[112]Ross, p. 972.
[113]Kidner, p. 98.
[114]Wiersbe, p. 118.
[115]Cf. J. A. Emerton, "A Note in Proverbs 12:26", *Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft* 76 (1964):191-193.

12:27 El indolente no termina sus proyectos; él no asa y se come la presa que ha cazado. Él echa por la borda sus oportunidades de algo mejor suspendiendo sus labores muy pronto. Sin embargo, la persona que ha llevado a cabo diligentemente sus tareas tiene una herramienta preciosa a su disposición (es decir., perseverancia).

> "Recuerdo haber oído a un amigo de un estudiante mío decir en una graduación del seminario, 'Gracias al Señor, no hay más griego ni hebreo!' Ellos habían pasado algunos años aprendiendo a usar los lenguajes de la Biblia, y ahora estaban vendiendo las valiosas herramientas del lenguaje y por eso desperdiciando sus ganancias"[116].

7. Frutos de vivir sabiamente cap. 13

13:3 Esta precaución se aplica tanto a un compartir transparente como a una comunicación verbal. Ambos pueden traerle ruina al hablante.

13:4 El "alma" representa a la persona completa (cf. Mt. 16:24-27; Mr. 3:4; Lc. 6:9; 9:56; Ro. 13:1; 1 Ts. 5:20; Stg 1:21; 5:20).

> "El perezoso desea y sueña con tener prosperidad y abundancia . . . pero sus deseos permanecen insatisfechos, ya que no solamente no se obtiene el objeto sino que se pierde por no hacer nada; el laborioso gana, y lo hace ricamente, lo que el perezoso desea, pero en vano"[117].

13:8 La idea en este contraste es que el hombre rico puede perder su dinero al tener que pagar rescate por sí mismo para sacarse de problemas. El pobre no es blanco de los ladrones o secuestradores porque tiene muy poco dinero. Entre más dinero tenga una persona más obligaciones financieras tiene, pero el pobre está libre de estas distracciones. Otro punto de vista es que el pobre no puede pagar rescate por sí mismo ya que sus recursos son limitados[118].

13:11 La riqueza obtenida con fraude sería dinero obtenido pero no trabajado (p. ej., en juegos de azar). Esta clase de ganancias disminuye en aquel pensamiento "fácil llega" "fácil se va".

> "Esta es una advertencia en contra de los insensatos juegos de cartas"[119].

---

[116]Wiersbe, pp. 64-65.
[117]Franz Delitzsch, *Biblical Commentary on the Proverbs of Solomon*, o:272.
[118]McKane, p. 458.
[119]Ross, p. 977.

13:19 Aunque es un placer esperar que algo mejor pase, el necio no lo hará porque él prefiere seguir practicando el mal. El necio característicamente no aspira a cosas mejores. Solamente quiere seguir en la maldad.

> "A pesar de la dulzura de lograr los buenos deseos, el necio no abandonará la maldad que lo ata"[120].

13:25 Este proverbio ilustra la diferencia entre un proverbio y una promesa. Expresa una condición que por regla general es verdadera en esta vida y todas las otras cosas son iguales. Sin embargo, Dios nunca prometió que Él cuidaría de que cada persona justa no pasara hambre (cf. Mt. 6:33; Lv. 26).

8. Más consejos para vivir sabiamente caps. 14—15

Estos proverbios son más difíciles de agrupar bajo un encabezado general porque son ideas menos comunes que se entrelazan juntas.

14:1 Este versículo tiene más sentido si en lugar de "casa" leemos "familia".

14:3 El antecedente de "los" (3b) es "los sabios" (plural).

> "Las palabras vuelven al albergue"[121].

> "Lo que las personas dicen tiene un gran alcance en cómo son recibidas"[122].

14:12 Sin la luz adicional de la divina revelación podemos concluir que cualquier número de rumbos en nuestras acciones llevarán a buen final. No obstante, la Palabra de Dios nos ayuda a ver el final de algunos de esos caminos de manera que los podamos evitar. La salvación por obras es un ejemplo de esto. Como una vez me dijo alguien, "Yo estaba escalando la escalera del éxito, pero entonces descubrí que esta estaba inclinada contra la pared equivocada". Este proverbio advierte que caminos aparentemente buenos pueden demostrar ser fatales para la vida moral (cf. 7:27; 16:25; Mt. 7:13, 14) ya que su destino está equivocado.

14:24 El final del hombre de bien y el del necio están a la vista.

> "El sabio está coronado, es decir, bendecido con riqueza (cf. 3:16; 8:18, 21; 15:6; 22:4) debido a su diligencia (14:23), pero la conducta del insensato resultará no en bendiciones sino en más insensatez (cf. v. 18)"[123].

---

[120]T. T. Perowne, *The Proverbs*, p. 103.
[121]Kidner, p. 106.
[122]Ross, p. 983.
[123]Sid S. Buzzell, "Proverbs", in *The Bible Knowledge Commentary: Old Testament*, p. 936; cf. Toy, p. 296; McKane, p. 466.

14:28 Es de acreditarle a un soberano que cuando gobierna sobre mucha gente ellos prosperen, pero es de descrédito para él que su pueblo decline en número y en riqueza. Generar prosperidad es en parte la responsabilidad de los líderes que gobiernan.

14:33 Una paráfrasis de este versículo podría ser: "El hombre prudente no hace ostentación de su conocimiento; el necio sí"[124]. Los necios tienen conocimiento pero no sabiduría.

15:2 El contraste aquí no es entre la cantidad de palabras que el sabio y el necio enuncian. Es un hecho que el sabio considera lo que dice antes de decirlo, mas el necio no. Por lo consiguiente, lo que el sabio dice es "aceptable" ("bueno") y lo que el necio dice es "sandeces" (imprudente). Este proverbio trata con la forma de hablar responsable.

> "Cuando se resume lo que Proverbios enseña sobre el lenguaje humano, se termina con cuatro importantes premisas: (1) el lenguaje es un maravilloso don de Dios; (2) el lenguaje puede ser usado para hacer lo bueno; (3) el lenguaje puede ser usado para el hacer lo malo; y, (4) solamente Dios puede ayudarnos a usar el lenguaje para hacer el bien"[125].

15:20 El pensamiento completo detrás de este versículo parece ser: "El hijo sabio honra y contenta a su padre, el necio se ríe de su madre y le causa tristeza"[126]. Podría implicar que el necio es insensible hacia su madre[127].

15:22 Una persona que hace sus planes sin pedir consejo u opiniones de otras personas muestra que confía excesivamente en sí mismo. Pero el que consulta con otros y pide consejo muestra que se da cuenta que debe darle un vistazo a algunos factores y que no confía enteramente en sí mismo.

15:24 Todo el mundo finalmente va al Seol (la tumba) (excepto los creyentes que experimenten "el Rapto" y no mueran). Sin embargo, el sabio evita el Seol mientras pueda viviendo una vida sabia. Vivir sabiamente tiende a prolongar la vida.

> "Al menos debemos decir que el lenuaje [de este proverbio] anticipa lo que luego las Escrituras enseñarán claramente acerca del destino final del camino de la vida"[128].

---

[124]Kidner, pp. 111-112.
[125]Wiersbe, p. 111.
[126]Toy, p. 311.
[127]Kidner, p. 116.
[128]Ross, p. 999.

15:30 Tanto la gente feliz como las buenas noticias tienen un efecto grato. Las buenas noticias tienen un efecto reconfortante. Para los judíos, los huesos sanos (huesos gruesos) representan salud y prosperidad (cf. 17:22; 25:25; Gn. 45:27-28; Is. 52:7, 8).

15:33 El temor a Jehová no es solamente el fundamento de una vida sabia (1:7; 9:10). También es el camino de la sabiduría. Temer al Señor, en un sentido, equivale a ser sabio, aunque en otro es el fundamento de la sabiduría (1:7).

Aunque el 33b presenta una verdad universal, la humildad en el contexto (33a) es el temor al Señor. El temor al Señor es la disposición para humillarse a sí mismo ante Dios y permitir que su Palabra nos guíe.

B. CÓMO AGRADAR A DIOS 16:1—22:16

1. Confiando en Dios cap. 16

Hay un cambio aquí en el énfasis de la antología de Salomón. Agradar a Dios (cf. Col. 1:10; 1 Jn. 3:22) se convierte en un gran factor en los proverbios que siguen puesto que aquellos en los capítulos 10—15 tuvieron una existencia con buen éxito más a la vista. Sin embargo, este es sólo un cambio en proporción al énfasis. Ambos finales están presentes en ambas secciones del libro (caps. 10—15 y 16:1—22:16).

En esta sección hay también un pequeño cambio en la forma de los proverbios. Salomón reflejó los antiguos proverbios (caps. 10—15) mayormente en un antitético paralelismo, pero los proverbios en esta sección son mayormente sinónimos y en sintético paralelismo. En lugar de que la palabra clave sea "pero" se convierte en "y".

16:1 El sentido de este proverbio es similar al de 16:9. Aunque el hombre tiene la libertad de planear, al final solo lleva a cabo la voluntad de Dios por medio de lo que dice. El hombre planea sus palabras, pero lo que realmente aparece toma lugar por el control soberano de Dios. "El hombre propone, y Dios dispone", es un común equivalente.

> ". . . cuando alguien está tratando de hablar ante otros, el Señor dirige las palabras de acuerdo con su soberana voluntad"[129].

16:3 Cuando encomendamos nuestro cuidado a Dios (P. 5:7), Él ordenará nuestros planes. Este proverbio enfatiza la importancia de depender del Señor.

16:6 No pagamos por nuestra propia iniquidad siendo amorosos y sinceros. Este proverbio no es una negación de nuestra necesidad de la expiación de Dios. Sin embargo, podemos y debemos cubrir (expiar) los errores de

[129]Ibid., p. 1002.

otros en forma amorosa y sincera (1 P. 4:8) de la misma manera en que Dios cubre nuestros pecados. Lo que nos mantendrá alejados del mal es el temor a Jehová.

> "El temor a Jehová está sometido a la revelación de Dios, y a la postración en la que se revela el plan de salvación"[130].

16:10 Un edicto del rey se vuelve una ley para su pueblo[131]. Sus ordenanzas son la voluntad de Dios para ellos (a menos que sus mandatos sean contrarios a la voluntad revelada de Dios; cf. Hch 4:19, 20). Consecuentemente es muy importante que el soberano no se equivoque en sus juicios[132].

16:22 El entendimiento (sentido común) es una fuente de vida para la persona sabia, pero la necedad es fuente de disciplina para el necio. Por lo consiguiente, la sabiduría de una persona o la falta de ella determina sus perspectivas en la vida. Proverbios tiene muy poco positivo que decir acerca del necio.

> "Es muy poco probable que Salomón aceptara la idea de que todos los hombres son creados igual y que por lo tanto merecen educación y mantenimiento del gobierno"[133].

2. Pacificadores y Alborotadores cap. 17

17:8 El dueño del soborno es la persona que lo da. El soborno es una herramienta eficaz. Trabaja como un amuleto. Este proverbio no es un defensor de la corrupción, solo reconoce que el dinero habla. El punto de vista de Dios acerca del soborno se vuelve claro en el 17:15 y en el 23[134].

17:16 La idea aquí es que es necedad para el necio tratar de comprar sabiduría cuando no tiene el cerebro para comprenderla[135] o no tiene la intención de seguirla. ¿Para qué ir a la escuela y pagar buen dinero por la enseñanza si no tiene planes de poner en práctica lo que aprende?

17:19 Abrir demasiado la puerta no significa abrirla sino levantar una alta y más espléndida puerta para su bien o para impresionar a otros. Solamente una persona que ama la trasgresión se pone así mismo en contienda, de manera que a la persona que le gusta mostrar sus riquezas se expone a sí mismo a ser arruinado. Su puerta publica su riqueza y atrae el interés de los ladrones. Otros intérpretes toman la figura de la puerta figurativamente.

---

[130]Delitzsch, 1:339.
[131]Para el significado de "decisión divina" u "oráculo", ver E. W. Davies, "The Meaning of *qesem* in Prv 16:10," *Biblica* 61 (1980):554-556.
[132]Ver W. Lee Humphreys, "The Motif of the Wise Courtier in the Book of Proverbs", en *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 177-190.
[133]Alden, p. 129.
[134]Toy, p. 341.
[135]McKane, p. 505.

> "... la puerta es la boca, y entonces para elevarla es decir cosas arrogantes—presume mucho (ver 1 S. 2:3; Pr. 18:12; 29:23)"[136].

17:24 Un hombre entendido se concentra en la sabiduría, pero el necio carece de concentración. Su mente vaga por dondequiera.

> "Los ojos del *mebin* [hombre que discierne] se afianzan en el maestro, porque está fascinado con su instrucción y es la representación de una concentración inquebrantable. El *k^{e}sil* [necio] tiene ojos divagantes y una mente vacía y distraída, y su condición se expresa en una hipérbole. Como un estudiante que no escucha nada de lo que el maestro dice, deja que sus ojos vaguen por cada esquina del salón de clase, así el necio que no pone atención a la instrucción de la sabiduría se dice que tiene sus ojos en el extremo de la tierra"[137].

3. Amistad y Necedad cap. 18

18:1 Evidentemente la intención es, "Aquel que se separa a sí mismo [de otras personas]" lo hace porque quiere su propio camino y no quiere que otros lo restrinjan. Tal enfoque se opone a la sabiduría porque todos necesitamos información de otra gente para hacer decisiones sabias. Es imprudente ser antisocial en el cismático sentido de la palabra (cf. Gn. 13:11)[138].

18:11 La riqueza provee cierta seguridad, pero alguien podría imaginarse que es un mayor salvoconducto en contra de la calamidad de lo que realmente es.

18:16 "Dádiva" no es necesariamente un "soborno". La palabra hebrea aquí (*mattan*, cf. 15:27; 21:14) no es la misma que se traduce a "soborno" en 17:8 y 12 (*sohad*). Puede ser una inocente cortesía. Quiere decir que una persona le da a otra (cf. Ge. 43:11). Por esto, parece legítimo aplicarlo a las habilidades de alguien (dones) que él o ella usa tanto para prestar servicio a otros como presentes materiales.

18:20 El sentido aquí es que tendremos que contentarnos al aceptar las consecuencias de lo que decimos. "Saciarse" no significa estar feliz pero sí estar llenos. Sin embargo, "el hablar productivo es satisfactorio"[139].

---

[136]Ross, p. 1019.
[137]McKane, p. 504.
[138]Toy, p. 354.
[139]Ross, p. 1028.

18:21 El antecedente de “la” es “lengua”, y “el producto” se refiere a “la muerte y la vida”. Este proverbio es una advertencia para el parlanchín. Mucha habla produce muerte y vida, entonces esté preparado para ambas si determina hablar mucho.

18:22 La benevolencia que Dios otorga es su bendición.

> “El término, especialmente en el hebreo, asombrosamente se parece al de 8:35, y sugiere que después de la sabiduría misma, la mejor de las bendiciones de Dios es una buena esposa. 31:10 hace una comparación similar, y le pone precio a ella, como a la sabiduría (8:11), más que rubíes”[140].

No solo a cualquier esposa como una buena cosa; solamente una buena esposa lo es (19:13, 14).

18:24 ¿Por qué es imprudente tener muchos amigos? Probablemente porque cuando se tienen muchos amigos la posibilidad de que alguno sea falso es mayor (cf. Jer. 38:22). Es mejor tener uno o dos buenos amigos que muchos falsos amigos.

Los cristianos ha menudo han aplicado la segunda parte de este versículo a Jesucristo. Aunque esto es apropiado, el punto de Salomón era que en contraste con los falsos amigos (24a) algunos amigos pueden ser más fieles que nuestros propios parientes. Tal amigo es un verdadero tesoro.

4. Más consejos para agradar a Dios 19:1—22:16

Al igual que en la sección de los capítulos 10—15, esta (16:1—22:16) también se vuelve más difícil de bosquejar hacia el final porque cada vez hay menos grupos de proverbios.

19:7 La primera parte de este versículo es una hipérbole (una exageración para mostrar un punto). El punto es que la gente le huye al pobre; sus parientes lo hacen, y aun más, sus amigos también. Aun su apertura a la amistad es ineficaz (7c).

19:18 Si un padre no disciplina a su hijo cuando todavía hay esperanza de corregirlo, él realmente está, aunque quizá no concientemente, dispuesto a que su hijo muera. La necedad del hijo lo llevará a la muerte si sus padres no lo restringen con disciplina[141]. Algunos padres les permiten a sus hijos desviarse por no cuidarlos bien. “Disciplina” (Hebreo *yasser*) incluye tanto castigo como instrucción.

---

[140]Kidner, p. 130. Cf. Gn. 2:18.
[141]Whybray, *The Book* . . ., p. 110.

> "Es mejor que el hijo sea corregido por sus padres que por la ley, un oficial de la ley o una institución correccional"[142].

19:19 Un temperamento descontrolado constantemente enviará a su propietario hacia un problema nuevo. La implicación es que es un ejercicio inútil pagar fianza por una persona así para sacarlo de los problemas que él mismo se buscó debido a su temperamento.

19:24 Esta divertida representación es la de una persona sumamente perezosa que ni siquiera puede levantar la comida del plato para llevársela a la boca (cf. 26:15). El punto es que el perezoso cargará con las consecuencias de su propia pereza. Esta advertencia se aplica a aquellos que son tan perezosos para comenzar un proyecto que comenzaron[143].

20:16 Salomón advirtió que una persona que toma la obligación de otra persona extraña para él, no es muy sabia. Tal extraño es un mal riesgo. Si le presta, asegúrese de tener una garantía como una prenda o una promesa de que lo va a remunerar. El proverbio nos anima a hacer que la gente cumpla con sus obligaciones.[144].

20:21 La herencia aquí evidentemente viene prematuramente por haberla pedido o por deshonestidad (cf. 19:26; Lc. 15:12). En cualquiera de los casos la consecuencia es a menudo la falta de la bendición divina.

> "Tal riqueza puede ser despilfarrada y a menudo acaba con la iniciativa y el trabajo"[145].

20:25 La situación aquí presentada es la de una persona que impulsivamente le promete algo a Dios y luego de reconsiderarlo desea no hacerlo (cf. Ec. 5:5; Mr 7:11). Es mejor esperar antes de hacer una promesa hasta que hayamos pensado cuidadosamente en las implicaciones de la decisión. En una aplicación más extensa, debemos evitar las acciones que no han sido consideradas[145].

> "En un momento de inspiración, mucha gente hará promesas para luego darse cuenta que se han atado a sí mismos; luego tratan de hacerse para atrás de su palabra"[146].

20:27 Dios descubre nuestros más profundos pensamientos y sentimientos. Salomón comparó nuestro "espíritu" ("aliento", Hebreo *nishmat*, cf. Gn. 2:7) con una lámpara que Dios usa para investigar toda la oscuridad de

---

[142]Wiersbe, p. 105.
[143]Whybray, *The Book* . . ., p. 111.
[144]M. Dahood, "To Pawn One's Cloak", *Biblica* 42 (1961):359-66, discutió sobre este limitado significado.
[145]Whybray, *The Book* . . ., p. 116.
[146]Ross, p. 1047.

nuestro ser en este gráfico proverbio. Aquí, espíritu es casi equivalente a conciencia.

21:4 La "lámpara" del impío parece ser su vida (cf. 13:9b) o, más particularmente, su conciencia (cf. 20:27). Si es así, el versículo está diciendo que la arrogancia y el orgullo son la suma de la sustancia de la vida del impío, y que eso es pecado.

21:9 Este proverbio tiene sentido si mantenemos en mente que los terrados en el antiguo Cercano Oriente eran planos y la gente los usaba como patio. Es mejor vivir solo afuera, expuesto a los elementos, que el techado y confortable interior de la casa si hay que compartir el interior con una mujer rencillosa. Es mejor vivir en condiciones austeras pero en paz que comodidades materiales en contienda.

21:18 Un rescate es un pago que se da para liberar a una persona de alguna multa en la que ha incurrido; es similar a pagar una fianza para sacar a alguien de la cárcel. En este caso parece que Dios castiga al impío y al hacerlo deja libre al justo. Tal sería el caso si el impío estuviera oprimiendo al justo (cf. 11:8). Dios libera al justo castigando al impío que lo oprime.

21:28 El contraste es entre la persona que escucha a un testigo falso y repite lo que escucha, y la persona que escucha la verdad y la repite. La primera persona tiene poco interés de escuchar cuidadosamente, pero la segunda persona sí lo hace. Tener en cuenta la verdad hace toda la diferencia.

> "La frase clave es *el hombre que oye*: su primer objetivo es saber y entender, no afilar un hacha. . . . el hombre que escucha (Is. 50:4) es merecedor de ser escuchado"[147].

Ross creía que el versículo enseña que "el testigo falso será desacreditado y destruido"[148].

21:29 El impío aparenta confianza, pero es sólo un alarde. Su atrevida cara refleja el corazón endurecido del que tiene en menos la opinión de otros[149]. El justo, por otro lado no necesita aparentar lo que no es porque camina por el camino recto.

22:6 "Instruir" (Hebreo *hanak*) quiere decir consagrarse (cf. Dt. 20:5; 1 R. 8:63; 2 Cr. 7:5; Dn. 3:2). Tiene la idea de angostar y en este versículo implica canalizar la conducta en el camino de la sabiduría. Tal guía debe incluir su dedicación a Dios y la preparación del niño para futuras responsabilidades como adulto[150].

---

[147]Kidner, p. 146.
[148]Ross, p. 1058. Cf. McKane, p. 556.
[149]Plaut, p. 224.
[150]Gleason L. Archer, *Encyclopedia of Bible Difficulties*, p. 252.

"En su camino" literalmente es "de acuerdo a su camino". Quiere decir de acuerdo con su propia personalidad, temperamento, respuesta o etapa de la vida. Por otra parte podría ser el camino en el que debe ir. La gramática hebrea permite ambas interpretaciones. Sin embargo, el contexto favorece el último punto de vista. "Camino" en Proverbios usualmente significa el sendero que una persona toma a través de la vida, no su personalidad, disposición o etapa de la vida. Por lo tanto, el versículo está diciendo que los padres deben instruir al niño en el camino de la sabiduría para vivir en el temor de Dios[151].

La segunda parte de este versículo ha desafiado la fe de muchos padres devotos. Obviamente muchos niños que han recibido buena enseñanza más tarde en su vida han repudiado el camino de la sabiduría. La explicación para este aparente rompimiento de la promesa descansa en un correcto entendimiento de lo que es el proverbio.

> "Un proverbio es un recurso literario por medio del cual una verdad general es traída para apoyar una situación específica. Muchos de los proverbios no son una garantía absoluta ya que expresan verdades que están necesariamente condicionadas por condiciones predominantes. Por ejemplo, los versículos 3, 4, 9, 11, 16, 29 no expresan promesas que están *siempre* obligadas. Aunque los proverbios son general y habitualmente verdad, se pueden notar ocasionales excepciones. Esto puede ser debido a la propia voluntad o a la desobediencia de un individuo que escoja ir por su propio camino; el camino del necio en lugar del camino de la sabiduría . . . Por lo general es cierto, sin embargo, que la mayoría de los niños que crecen en hogares cristianos, bajo la influencia de padres devotos que les enseñan y viven las normas de Dios (cf. Ef 6:4), siguen sus enseñanzas"[152].

Este proverbio claramente no establece una promesa de las Escrituras. En vez de eso, la revelación de Dios en otra parte es que Dios siempre le permite a su pueblo hacer sus propias decisiones. No lo obliga a hacer lo que es correcto.

22:7 Este versículo no prohíbe pedir prestado. En Israel, los judíos se prestaban unos a otros. La ley mosaica permitía esto pero condenaba que se cobraran intereses (Ex. 22:25; Dt. 23:19), sin embargo los israelitas podían cobrarles intereses a los extranjeros (Dt. 23:20). El Nuevo Testamento no prohíbe pedir prestado. Prohíbe no pagar las deudas (Ro. 13:6-8). En

---

[151]Ross, pp. 1061, 1062; Toy, p. 415; McKane, p. 564; Kidner, p. 147; Greenstone, p. 234.
[152]Buzzell, p. 953.

algunas situaciones podría ser imprudente tener deudas, pero sería ir muy lejos decir que la Biblia condena tener deudas.

> "Aunque una cierta cantidad de deuda honesta es esperada en el mundo de hoy, y todo mundo quiere tener un buen crédito, debemos ser muy cuidadosos de no tomar una suposición como fe. Como lo pone el adagio familiar, 'Cuando sus salidas sobrepasan sus entradas, su manutención es su ruina'"[153].

Este versículo le advierte al que pide prestado que él se pone en una posición vulnerable al pedir prestado. Se vuelve dependiente de otro u otros al pedir. Un prestamista inescrupuloso puede tomar ventaja de él. La mayoría de los prestamistas no van a sacar ventaja injusta de alguien a quien le prestan, pero el que pide prestado debe estar alerta ante esta posibilidad.

> "El versículo puede referirse a la aparente práctica común de los israelitas de venderse a ellos mismos como esclavos para pagar deudas (vea Ex. 21:2-7). No hay una gran diferencia con el deudor moderno que trabaja para pagar sus cuentas"[154].

22:8 Este versículo le provee ánimo al oprimido. La última línea le asegura al que sufre que Dios finalmente quebrantará la vara opresora de la persona que siembra iniquidad.

III. DICHOS SABIOS 22:17—24:34

La tercera sección principal del libro de Proverbios comienza en el 22:17. Esto es claro debido a varios indicadores. Los proverbios de nuevo se extienden desde la típica copla que caracteriza 10:1—26:16 (cf. caps. 1—9). La frase "hijo mío" aparece de nuevo como en los capítulos 1—9. La razón por la que el escritor dio los siguientes proverbios (22:17-21) introduce la primera sección subordinada (22:17—23:11). Leemos en el 22:20 (en el texto hebreo) que un grupo de dichos vienen a continuación.

El énfasis en 22:17—24:34 recae en la importancia de aplicar la enseñanza que se ha dado previamente.

Énfasis	**Sección**
El valor de la sabiduría	caps. 1—9
El ejemplo de la sabiduría	10:1—22:16
La aplicación de la sabiduría	22:17—24:34

---

[153]Wiersbe, p. 93.
[154]Ross, p. 1062.

La razón por la que muchos eruditos creen que Salomón no escribió los 36 dichos de sabiduría (22:17-24:34) es esta. El título, "Preceptos y amonestaciones", en el 24:23a sugiere diferentes escritores en vez de uno.

> "El plural *sabios* indica la existencia de una clase especial de hombres sabios, que eran maestros orales o escritores. La manera de expresarse de estos hombres dio forma a un bloque de pensamientos, parte del mismo se preserva en el libro de Proverbios . . .[155]

La palabra "también" en el 24:23a aparentemente se refiere al título de 22:17 que sugiere que estos sabios, no Salomón, escribieron estos proverbias en 22:17—24:22.

Los 36 dichos se dividen en dos grupos: "las [30] palabras de los sabios" (22:17), y seis dichos más, "dichos de los sabios" (24:23).

A. Treinta Dichos de los Sabios 22:17—24:22

Muchos eruditos han llamado la atención a las similitudes entre Proverbios 22:17—24:22, los 30 dichos de los sabios, y *La Enseñanza de Amen-em-Ope*[156]. *La Enseñanza de Amen-em-Ope* es una pieza de la literatura egipcia sobre la sabiduría, que los eruditos han fechado en el período del Reino Nuevo (1558-1085 B.C.). Ambos juegos de proverbios contienen cada uno 30 dichos, ambos usan la terminología "hijo mío", y ambos siguen el mismo diseños estructural. Este diseño incluye una introducción que establece el porque el escritor dio las enseñanzas seguidas de 30 secciones independientes de dichos de diferentes temas. Sin embargo, la diferencia entre estas dos colecciones es significante. El escritor o escritores de los proverbios bíblicos, que evidentemente no es Salomón, dijo que su propósito para los lectores era que "tu confianza sea en Jehová" (22:19). No obstante, Amen-em-Ope no expresó ninguna esperanza o creencia en un Dios personal. Como mencioné antes en estas notas, el propósito y la fe de los escritores bíblicos distinguen al libro de los Proverbios de cualquier otra literatura sobre sabiduría del antiguo Cercano Oriente[157].

1. El primer grupo 22:17—23:11

Introducción a los 10 primeros dichos 22:17-21

Al igual que en los capítulos 1—9, el escritor comienza esta sección del libro con una exhortación a escuchar, y le presta atención a las palabras de sabiduría que continúan (22:17-21).

> "Esta extensa introducción nos recuerda que los dichos de sabiduría no son piezas raras; fueron revelaciones, y las revelaciones demandan una respuesta"[158].

---

[155]Toy, p. 451.
[156]E.g., McKane, pp. 369-74.
[157]Para una introducción al estudio de literatura comparativa del antiguo Cercano Oriente, vea Waltke, pp. 221-238.
[158]Ross, p. 1065.

Primero, hay un llamado (v. 17) seguido de tres motivaciones: un placentero depósito de sabiduría (v. 18), una confianza profunda en Jehová (v. 19) y una gran certidumbre (vv. 20, 21)[159].

La palabra hebrea traducida "cosas excelentes" (v. 20; *slswm*) también ha sido traducida "hasta ahora" (RV margen), "triple" (Septuaginta, Vulgata), y "30 dichos" (RSV, NIV). Ya que a continuación hay 30 dichos, parece ser la mejor opción para la traducción. "A los que te enviaron" (v. 21) es probable que el primer maestro del lector, haya sido su padre.

> "A pesar de las dificultades del texto, el pensamiento general del párrafo es simple: el alumno es devoto a sus estudios, para que su vida religiosa pueda ser firmemente establecida, y así pueda darles consejo sabio a aquellos que lo buscan"[160].

Los primeros 10 dichos 22:22, 23:11

22:22, 23 Note la estructura literaria en estas cuatro líneas que unifican el pensamiento del pasaje: violencia, litigio, litigio, violencia. Dios vengará al pobre contra aquellos que lo oprimen.

22:24, 25 El escritor dio una razón para casi todas las piezas de consejo contenidos en los 30 dichos (cf. 1:10-19). La influencia del iracundo puede ser fatal (cf. 1:10-19; 14:17, 29; 15:1).

22:26, 27 Salomón previamente advirtió sobre la insensatez de hacer promesas para cubrir las deudas de otros (6:1-5; 11:15; 17:18; 20:16). Esta es una buena manera de perder lo que se tiene.

22:28 Traspasar los límites en los campos resultó en una pérdida individual y ganancia de propiedad y riqueza. En Israel esto también era un pecado contra Dios ya que Dios poseía la tierra y la distribuía. En el Imperio romano, se ejecutaba a la gente por hacer eso. La advertencia es contra la apropiación de la propiedad de cualquiera.

22:29 La calidad del trabajo de una persona, no su soborno ni adulación, será el que determine el progreso de su carrera. Por eso, una persona debe busca mejorar sus habilidades.

> "Cualquiera que ponga en práctica su pericia sobresale por encima de otros y escala posiciones"[161].

23:1-3 El punto de este consejo es ser humilde y reprimirse en la presencia de un anfitrión de prestigio. El huésped debería ponerse un cuchillo en la

---

[159]Kidner, p. 149.
[160]Toy, pp. 424-425.
[161]Kidner, p. 150.

garganta en lugar de en la comida (reprimir su apetito, controlarse a sí mismo)[162]. El hecho de que el anfitrión sirva delicadezas no indica necesariamente que él considera al huésped importante. El anfitrión podría simplemente estar de buen humor y hacerlo por sus propias egoístas razones. Puede que él quiera algo para sí mismo o lo esté evaluando. "Lo que" (v. 1) es mejor que "quién"[163].

23:4-5 La riqueza es solamente tan ilusoria como el prestigio social (cf. Lc. 12:20; 1 Ti. 6:7-10). Por eso, la gente no debiera gastarse a sí misma tratando de hacerse rica.

23:6-8 Es mejor declinar una invitación a cenar proveniente de un avaro, porque si usted la acepta solamente tendrá una experiencia miserable. Un escritor parafraseó el versículo 8 como sigue: "Quita el gusto . . . tener un anfitrión mezquino . . . que hace aritmética mental (7a) con cada plato"[164].

23:9 El hablante se refiere al necio. Sus palabras no es lo que el necio orejea. Como siempre en Proverbios, el necio es el que rechaza las palabras de Dios. Las palabras habladas en esta ocasión están en armonía con Dios ya que son palabras que contienen sabiduría. Tratar de enseñarle sabiduría a un necio es una pérdida de tiempo.

23:10-11 Aquí el escritor añade una razón para la advertencia en el cuarto dicho (22:28). Dios es el Salvador vengador del indefenso en Génesis 28:16; Éxodo 6:6; Job 19:25; y muchas veces en Isaías 41—63. Aquí evidentemente es Dios quien está a la vista en vez de un pariente humano redentor (Heb. *goel*, cf. Gn. 48:16; Ex. 6:6; Job 19:25; Is. 41—63). Esta es otra advertencia en contra de tomar ventaja de una persona indefensa.

2. El Segundo grupo 23:12—24:22

Introducción a los últimos 20 dichos 23:12

Probablemente deberíamos tomar este versículo como una exhortación general en vez de como parte del dicho anterior o del siguiente. Es una exhortación general aplicar estas sabias declaraciones a la vida. Provee un intervalo en esta lista de proverbios e introduce los restantes 20 clamores en los 30 dichos de los sabios.

Los últimos 20 dichos 23:13—24:22

23:13, 14 Los sabios una vez más abogan por la disciplina. Golpear con una vara no es la única forma de disciplina presentada en Proverbios. Es simplemente una forma usada aquí como un paralelo poético de la disciplina (en hebreo *musar*, corrección moral). Otras formas de disciplina (reprimenda,

[162]Delitzsch, 2:104.
[163]Waltke, pp. 237, 238.
[164]Kidner, p. 151.

aislamiento temporal, "quedarse sin salir", etc.) podrían ser más apropiadas en algunas situaciones con niños de diferentes edades y temperamentos. Estos versículos les aseguran a los padres que el niño no solamente sobrevivirá la disciplina, sino que sobrevivirá debido a ella.

> "La idea de la disciplina ayuda al niño a vivir una vida llena; si muere (prematuramente), podría ser a consecuencia de no haber sido preparado. En Proverbios esa muerte puede ser tanto moral y social como física"[165].

23:15-16 Este dicho hace balance con el anterior. La escogencia del hijo es tan vital como la disciplina de los padres. El cariñoso "Hijo mío" añade un toque cálido y quita cualquier conclusión de que el escritor disfrutaba azotando al hijo. La mayor preocupación del padre era que su hijo debía aprender sabiduría. Los padres experimentan gozo cuando observan que sus hijos toman decisiones sabias.

23:17-18 Un amplio panorama, aun más allá de la muerte, es esencial para evitar envidiar al impío que frecuentemente prospera en la vida. Debemos siempre ser celosos del temor de Jehová. Mirar hacia arriba (v. 17) y hacia el porvenir (v. 18) puede ayudarnos a evitar envidiar a los pecadores[166].

23:19-21 Exceso de indulgencia en la comida y la bebida normalmente lleva desvelo, luego pereza y entonces pobreza. Debemos evitar la compañía de personas que tienen estas características. Exceso al comer y al beber son usualmente síntomas de problemas más profundos[167]. Este dicho también implica que la influencia de las malas compañías es fuerte.

23:22-23 Para algunos hijos es difícil tener en cuenta la enseñanza sabia de los padres, pero es necesario que ellos lleguen a ser sabios. Al oír y obedecer a sus padres el niño aprende a escuchar y a obedecer a Dios. La sujeción a la autoridad paterna se vuelve en sujeción a la autoridad divina. Honrar a los padres aquí significa escuchar (poner atención) su enseñanza[168].

23:24-25 Note de nuevo que la justicia y la sabiduría eran sinónimos en la mente del escritor (v. 24). Los hijos que siguen el camino de la sabiduría de Dios no solo traen gozo a su propia vida sino también a la de sus padres.

23:26-28 Otra exhortación para aplicar lo que sigue introduce este dicho. Es especialmente importante. Nuestra cultura exalta la promiscuidad sexual, pero estos versículos revelan sus verdaderas consecuencias: incitación, represión, pérdida dolorosa y traición. Se presentan dos tipos de ramera: la

---

[165]Ross, p. 1070.
[166]Kidner, p. 152.
[167]Plaut, pp. 241-42.
[168]Toy, p. 436.

soltera (en hebreo *zonah*, "ramera" o "prostituta") y la casada (*nokriyah*, "mujer adúltera" o "mujer díscola", v. 27).

23:29-35 Esta clásica descripción de la embriaguez irónicamente ilustra la necedad del vicio. El padre apremia a su hijo a recordar que el mucho tomar terminará su gozo presente.

> "Aunque el alcoholismo es un problema médico, también es un problema moral porque involucra escogencias y les causa peligro a otras personas"[169].

24:1, 2 Anteriormente el escritor citó el fin de las malas compañías como motivación para evitar esas compañías (23:17-18). Aquí encontramos su característica esencial que es la base para el mismo consejo.

24:3, 4 La casa que se presenta es probablemente la experiencia de la vida de alguien que incluye literalmente su casa, su familia, sus negocios, etc (cf. Mt. 7:24-27). Requiere sabiduría construir una casa, y requiere aun más sabiduría construir una familia. La sabiduría es esencial para toda empresa doméstica.

> "El reemplazo en las casas modernas de estantes de libros por aparatos de televisión y de la sala de estudio por la sala de entretención (¡regresando del hábitat humano al bestial!)es un comentario triste de nuestros tiempos"[170].

24:5, 6 Una vez más vemos que la persona sabia no confía completamente en sí misma. Esta reconoce sus propias imperfecciones y busca en otros suplementar sus propias deficiencias. "Hacer la guerra" significa buscar vencer cualquier obstáculo que se enfrente en la vida. Una estrategia sabia siempre es más importante que una mera estrategia.

Los cristianos necesitan vencer el obstáculo del entendimiento del significado de la Escritura antes de poderla aplicar a nuestra propia vida y explicársela a otros. Para esto Dios nos ha dado una multitud de consejeros en la escritura de comentarios y otros recursos de estudios bíblicos. El cristiano se engaña sí mismo al no escuchar a estos consejeros a través de la lectura de los que han escrito para suplementar y examinar su propio entendimiento del texto.

24:7 La sabiduría está más allá del alcance del insensato. Por eso, no busca —si no tiene ninguna sabiduría—dar ningún consejo en el lugar de la toma de decisiones de este mundo[171].

---

[169]Ross, p. 1072.
[170]Plaut, p. 247.
[171]Ver el tema de estudio sobre el insensato de Kidne, pp. 39-42.

24:8, 9 Otra gente va a despreciar a la persona que idea planes que terminan en maldad. Tal planeamiento es pecado y es el trabajo del insensato. Los insensatos no son necesariamente faltos de inteligencia, pero sus planes resultan en pecado[172].

24:10 El día de trabajo es el día cuando llegan los problemas. Si una persona no persevera y renuncia bajo presión, muestra que no tiene fuerza, la cual es fruto de la sabiduría (cf. 24:5a). Nunca conocemos nuestra verdadera fuerza hasta que no nos encontramos a nosotros mismos en situaciones que demandan mucho de nosotros. La gente débil se defiende detrás de condiciones adversas para justificar su renuncia[173].

24:11, 12 La gente llevada en el versículo11 se refiere evidentemente a cautivos inocentes o a individuos oprimidos. Tenemos la responsabilidad de ayudar a dicha gente. Si declaramos que ignoramos su condición y usamos esto como una justificación para no ayudarlos, necesitamos recordar que Dios conoce la verdadera condición de nuestro corazón y nos recompensará como corresponde. Somos responsables de rescatar a aquellos que están en peligro mortal. Esto incluye advertir y enseñar a aquellos que se apresuran a la destrucción[174].

> “En Proverbios 24:12 se presenta a Jehová como 'el que pesa los corazones'. Esta figura se remonta al dios egipcio Thoth, el que a menudo es representado de pie en el juicio del muerto junto a una balanza que tiene el corazón humano”[175].

El concepto de Dios pesando el corazón era muy antiguo en la teología israelita que va hasta el Jardín del Edén (Gn. 3:17-19).

24:13, 14 El escritor presenta el encanto y el atractivo de la sabiduría en este dicho. Lo prepara para el futuro. El insensato no lo hace.

24:15, 16 Para afirmar lo dicho, el escritor le habló a su hijo a pesar de que en este dicho se estaba dirigiendo al impío. Esta estratagema le da a la advertencia más fuerza ya que el principal interés del impío es su propio interés. El punto es que el justo se recobra fácilmente porque confía en Dios. Es más, Dios defiende al justo. Al final triunfa la virtud[176].

24:17, 18 Para completar este pensamiento debemos añadir al final de este dicho “y se vuelva contra ti”. Regocijarse del infortunio de alguien es una práctica que Dios desaprueba aun si la otra persona es el adversario del justo (cf.

---

[172]McKane, p. 399.
[173]Kidner, p. 154.
[174]Toy, p. 445.
[175]Waltke, p. 237.
[176]Whybray, *The Book . . .*, p. 140.

Mt. 5:44). Temer el disgusto de Dios debe alejar al hombre sabio de esta actitud y actividad.

24:19, 20 Los sabios otra vez enfocan el problema de envidiar a los impíos que temporalmente disfrutan de prosperidad (cf. 23:17; 24:1). La lámpara representa la vida del impío. Están condenados; no tendrán un buen resultado en su vida[177].

24:21, 22 El cambio a la vista es desviación de la voluntad de Dios o de la ley del rey. La frase "de ambos" (v. 22) se refiere al Dios y al rey. De nuevo, la estructura de quiasma enfatiza el pensamiento central del proverbio. La gente debe temer a Dios y al gobierno ya que ambos castigan al rebelde (cf. Rm. 13:1-7; 1 P. 2:17).

Esto concluye los llamados 30 dichos de los sabios como se aclara en el 24:23a.

B. Otros seis dichos de los sabios 24:23-34

La primera oración en el 24:23 indica que lo que sigue no era parte de la colección de los 30 dichos anteriores. Evidentemente, otros hombres sabios proveyeron estos proverbios.

24:23-25 Este dicho aboga por la justicia y el hablar correcto. Esto es particularmente relevante para los jueces de todo tipo.

24:26 Una paráfrasis de este versículo es la que sigue: "La palabra correcta sella todo, como un beso en los labios"[178]. Una alocución sincera es una marca de amistad.

> "Como un beso sincero muestra afecto y es deseable, de la misma manera una respuesta honesta (y tal vez explícita) muestra el interés de la persona y por lo tanto es bienvenida"[179].

24:27 El agricultor debe ponerle más atención al cultivo de sus campos que a su propia comodidad. Igualmente cada uno debe tener una vida ordenada, incluyendo la seguridad financiera, antes de contraer matrimonio y comenzar una familia. En una aplicación más amplia, debemos poner primero lo que es primero[180].

24:28 Ser un testigo en contra de tu prójimo significa testificar en contra de alguien. Manténgase en silencio a menos que su testimonio sea necesario, y manténgase en la verdad cuando hable.

---

[177]Toy, p. 449.
[178]Knox citado por Kidner, p. 156.
[179]Buzzell, p. 959.
[180]Whybray, *The Book* . . ., p. 153.

24:29 La cita expresa lo opuesto a la regla de oro (cf. 20:22; Mt. 5:43-45; Rm. 12:9).

24:30-34 La pobreza viene como ladrón y toma al perezoso por sorpresa o repentinamente. La continua pereza lleva a la pobreza.

Esta sección de 36 dichos de sabiduría comienza y termina refiriéndose al pobre (cf. 22:22, 23; 24:30-34). La pobreza tiene una obvia conexión con la insensatez, aunque no toda persona pobre es insensata.

IV. MÁXIMAS QUE EXPRESAN SABIDURÍA CAPS. 25—29

Volvemos ahora a los proverbios de Salomón (cf. 1:1—22:16). Los capítulos 25 y 26 contienen proverbios que son mayormente comparaciones. La palabra clave en estos capítulos es "como . . .". El capítulo 27 es una mezcla de proverbios comparativos y antitéticos. Los capítulos 28 y 29 contienen refranes que son mayormente contrastes marcados por la palabra "mas (pero)". En todos estos capítulos hay mayormente coplas pero también proverbios más largos. Conté 66 proverbios en el grupo de analogías (25:1—27:22) y 54 en el grupo de contrastes (caps. 28 y 29). Esto nos da 120 proverbios en la sección principal del libro si excluimos el discurso sobre la prudencia de 27:23-27.

Voy a comentar de nuevo (en los caps. 25—29, como en 10:1—22:16) solamente sobre aquellos versículos que parezcan necesitar clarificación.

A. ANALOGÍAS INSTRUCTIVAS 25:1—27:22

1. La conducta sabia y la conducta insensata cap. 25

25:1 Un grupo de eruditos que sirvieron durante el reinado del rey Ezequías (715-686 A.C.) añadieron más a la antigua colección de 3.000 proverbios de Salomón (1 R 4:32) (1:1—22:16). Estos hombres vivieron 250 años después del reinado de Salomón del 971 al 931 a. de J.C. Este versículo introduce los capítulos 25—29.

> "Los proverbios en estos capítulos difieren en que hay más líneas múltiples de dichos y más símiles; los capítulos 28 y 29 son similares a los capítulos 10—16, pero los capítulos 25—27 difieren en que se refieren poco a Dios"[181].

25:2 El hecho de que Dios ha escogido no revelar todo lo que el ser humano quiere saber ha resultado en nuestra sujeción a Él en temor y gloria hacia Él (cf. Dt. 29:29). Sin embargo, un súbdito del rey se sujeta a él en temor y gloria cuando diligentemente escudriña sus asuntos y no toma decisiones basado en un entendimiento superficial.

---

[181]Ross, p. 1078.

25:8-10 Este proverbio nos advierte sobre arreglar las disputas fuera de la corte cuando sea posible. No es sabio llevar apresuradamente a alguien a juicio a argumentar. Debemos ser cautelosos al divulgar información. Esto puede llevar a vergüenza (v. 8). No debemos divulgar los secretos para limpiarnos nosotros porque podríamos arruinar una amistad. El demandante debe debatir su caso con su compañero fuera de la corte. De esa manera, el punto de desacuerdo no vendrá a ser del conocimiento público (v. 9) y darle al demandante una mala reputación (v. 10).

> "Alcanzar la ley o al compañero es generalmente huir de la obligación de la relación personal—vera el comentario de Cristo en Mateo"[182].

25:11 "Oro" ha de referirse al color de la fruta o al metal. "Figuras" sugiere un fondo apropiado, como una bonita canasta o un marco si la pintura de la manzana está a la vista. El punto es que la palabra exacta en el momento preciso y en la forma correcta puede ser tan agradable como una fruta en un recipiente apropiado[183].

25:15 Añadir unas pocas palabras a la idea de este versículo lo aclara más. "Al ser tolerante [al hablar] un gobernante puede ser persuadido". Esto es, no hable mucho. Una lengua gentil puede ser muy poderosa.

> "Una forma de hablar calmada y paciente puede quebrantar una insuperable oposición"[184].

25:16 Cualquier cosa en demasía, aun la más deseada de todas las cosas, puede volverse desagradable y repugnante.

> "Desde el Edén, el hombre ha deseado la última onza de todo lo que hay en la vida, como si más allá del 'suficiente' de Dios yaciera el éxtasis, no las náuseas"[185].

25:21, 22 Claramente el punto de este proverbio es devolver bien por mal (cf. Mt. 6:4-6; Ro. 12:20). Tal conducta traerá bendición de Dios y contrición del malvado. Sin embargo, ¿Qué es que se amontonen ascuas sobre la cabeza del abusador? Evidentemente esta cláusula alude a una costumbre antigua. Cuando el fuego en el hogar de una persona se apaga, esta debe ir donde su vecino para obtener carbones encendidos que reaviven el fuego. Cargar los carbones en un recipiente sobre la cabeza involucra cierto peligro e incomodidad para la persona que los acarrea, pero eran evidencia del amor del vecino. Asimismo la persona que recibe bien por mal se siente de alguna manera incómoda aunque está recibiendo una buena dádiva.

---

[182]Kidner, p. 157.
[183]Cf. Whybray, *The Book* . . ., p. 148.
[184]Ross, p. 1082.
[185]Kidner, p. 159.

Primeramente, su incomodidad sobrepasa la culpa por haberle hecho mal a su prójimo. De manera que devolviendo bien por mal no solo nos aseguramos la bendición de Dios (v. 22b), sino que también hace que en una forma amable el malvado vea su mal actuar (v. 22a).

25:23 La actitud airada pertenece a la persona que es blanco de la lengua calumniadora. Las palabras maliciosas pueden enfurecer a la gente, de la misma manera que el viento del norte trae la lluvia. Estos son resultados inevitables.

25:27 Ambas prácticas en este versículo son placenteras para la persona que se ocupa de ellas, pero lo pueden afectar adversamente si las busca en exceso.

2. Los necios y la insensatez cap. 26

Las analogías en el capítulo 25 tratan tanto con la conducta sabia como con la insensata, pero las presentadas en el capítulo 26 tratan mayormente con los necios y la insensatez.

26:2 Si alguien maldice a otra persona y esta no lo merece, la maldición no será efectiva (cf. Nm. 23:8). No se fijará a la persona maldita, solo por decirla.

> "Es comúnmente creído que las bendiciones y las maldiciones tuvieron una existencia objetiva—esto una vez fue absoluto, la palabra fue eficaz. Las Escrituras aclaran que el poder de una bendición o de una maldición depende del poder del que la respalda (p. ej., Balaam no podía maldecir lo que Dios había bendecido; cf. Nm 22:38; 23:8). Este proverbio acentúa la corrección de la superstición. La Palabra del Señor es poderosa porque es la palabra del Señor —él la cumplirá"[186].

26:4, 5 Estas advertencias no se contradicen la una a la otra porque cada una es sabia a su manera. El versículo 4 quiere decir que al responderle a un necio no se debe descender a su nivel dándole una respuesta insensata. El versículo 5 quiere decir que se debe corregir al necio de manera que este no concluya que está en lo correcto. Algunos de los comentarios de un necio no merecen respuesta (v. 4), pero otros sí (v. 5). En un asunto insignificante se debe ignorar el comentario insensato, pero en un asunto de importancia es necesario responder para que el otro no concluya que la insensatez es correcta[187].

26:8 Darle honor a un necio es armarlo para hacer daño. Esto puede pasar, por ejemplo, promocionándolo a una posición de mayor responsabilidad. La figura de ligar una piedra a una honda parece sugerir que la persona que

---

[186]Ross, p. 1087.
[187]Plaut, p. 266. Cf. 2 Cor. 11:16, 17; 12:11.

hace la ligadura no sabía como usar una honda. La gente no ligaba piedras en la honda sino que simplemente las depositaba ahí de manera que cuando se tiraba la honda la piedra pudiera volar. De la misma manera el que espera que el necio logre algo honorable no sabe cómo funciona el asunto. Los necios no pueden hacer cosas honorables[188].

26:11 Un hombre sabio no repite su necedad, pero el necio sí. Del mismo modo, el perro vuelve a su vómito, pero el hombre no. El necio se comporta como un perro en lugar de comportarse como un hombre, cuando repite sus insensatez (cf. 2 P. 2:22).

3. Virtudes y defectos 27:1-22

Muchas de las analogías en este estrato literario tratan de las virtudes y los defectos que son características del sabio y del necio.

27:7 El punto de este proverbio parece ser que la cantidad de posesiones materiales de una persona afectan su actitud hacia ellas.

> "El hambre es la mejor salsa"[189].

Aquellos que tienen mucho no aprecian algunas cosas, aun aquellas que son valiosas. Por otro lado, la persona que tiene poco tiende a apreciar aun las cosas comparativamente insignificantes que recibe o tiene. Por ejemplo, una persona que recibe mucho elogio puede que lo encuentre nauseabundo; sin embargo, alguien que recibe muy poco elogio puede saborearlo más[190].

27:10 La primer declaración establece el punto del proverbio: los amigos son aliados importantes, los cuales debemos retener, si es posible (v. 10a). La segunda, necesita aclaración adicional. El pensamiento parece ser "No vayas a la casa de tu hermano carnal cuando estés en una crisis si este vive lejos de ti". La tercera declaración le da la razón a la segunda. Un amigo a la mano que no es tu pariente puede ser de más ayuda que un pariente cercano que vive lejos. Un amigo a la mano ha de ser más deseable que un hermano que vive kilómetros de distancia.

27:13 Vea el 20:16. El punto de estas parábolas es el mismo. Debemos hacer que la gente cumpla con sus obligaciones.

27:19 Si usted quiere ver cómo luce su rostro, véase en el reflejo del agua. Si usted quiere ver cómo es realmente un hombre, mire su corazón. Así es; busque que le gusta y cuáles son sus valores y sabrá la clase de persona

---

[188]Whybray, *The Book . . .*, p. 152.
[189]Toy, p. 483.
[190]Ibid.

que es. Sus pensamientos reflejan su carácter. Jesús enseñó que lo que una persona dice revela lo que hay en su corazón (Mt. 12:34).

27:23 Como administrador de la familia, un hombre necesita saber qué tiene y en qué condición están sus posesiones para dirigirlas sabiamente. Además necesita cuidar lo que tiene que conservar de su vedado. Los versículos 24-27 siguen abogando poéticamente por la conservación de los ingresos de cada uno.

B. Un Discurso sobre la Prudencia 27:23-27

Este poema recuerda anteriores discursos en los capítulos 1—9. En este, Salomón dio algunos consejos básicos diseñados para asegurar éxito en el contexto de la ocupación más común en Israel, la cría de animales domésticos.

Las cosas que se enfatizan aquí son el cuidado de los recursos, el trabajo duro y el reconocimiento y la valoración de la provisión de Dios. El lector debe aplicar estos énfasis a cualquier ocupación que practique. Estos son los fundamentos para un vivir práctico en el trabajo diario.

C. Contrastes Instructivos caps. 28—29

La mayoría de los proverbios en esta sección son coplas, y en su mayor parte establecen verdades a través del contraste.

28:2 Cuando abunda la perversión en la tierra, usualmente hay un alto índice de cambio en el liderazgo (v. 2a). El reino del norte en Israel es un caso de esta situación. Sin embargo, un solo gobernante sabio puede traer estabilidad a la tierra (v. 2b). Dios bendijo el reino del sur en Judá con relativa estabilidad debido al liderazgo piadoso de David.

28:8 Cuando las autoridades descubren a una persona que se hace rica cobrando intereses exorbitantes y lo llevan a la justicia, por lo general le entregan el dinero a otros que son de más confianza y menos avaros. Esto ilustra el hecho de que una persona que amasa una fortuna deshonestamente por lo general acaba por perderla.

28:11 Algunas veces los ricos piensan que son sabios porque han acumulado dinero (cf. 1 Ti. 6:17). No obstante una persona sabia, aun un hombre pobre y sabio, puede darse cuenta que esta no es la razón principal de su riqueza.

28:14 Aquí se presenta el temor al pecado sin una disposición tímida a temer a Dios[191]. El contraste de endurecer el corazón apoya esta consideración.

---

[191]Ross, p. 1106.

28:22 El ojo malvado representa el propósito del impío. En este caso, desear ser rico es un propósito egoísta. La persona que tiene ojos malvados es misantrópico (odio a los hombres o aversión al trato humano), mientras que la persona que tiene ojos misericordiosos (22:9) es filántropo[192]. La persona aquí presentada falla al mirar hacia el futuro lejano cuando esté en necesidad delante de Dios sino delante de los hombres. La avaricia lleva a la pobreza.

28:27 Aquellos que dan a los pobres no carecerán de lo necesario, lo cual es una bendición de Dios. También recibirán la bendición de otra gente y beneficios materiales que Dios les prometió a los israelitas generosos. Debemos proveer la idea de bendición a la primera declaración legítimamente ya que el contraste tiene maldiciones en la segunda declaración.

29:11 La idea es que el necio habitualmente da rienda suelta a sus sentimientos mientras que el sabio se controla a sí mismo.

29:13 El pobre es el oprimido, y el opresor es el rico. En este aspecto son opuestos. Ambos le deben a Dios su vista y efectivamente todas las bendiciones comunes que Él les otorga a todos. Darle luz a los ojos puede querer decir darles vida (cf. Job 33:30; Sal. 13:3)[193].

29:16 Debemos tomar la perspectiva divina aquí como en todos los proverbios. Casos individuales pueden no calzar en el principio, pero por lo general el principio sostiene la verdad. El justo prevalecerá, y al final, el impío tendrá ruina.

29:18 Algunas versiones tienen un mal entendido de este proverbio. La “visión” (en hebreo *hazon*) no se refiere a algún sueño de éxito que alguna persona pudiera tener sino a una visión profética revelada por Dios (cf. 1 S. 3:1). El verbo hebreo traducido “perecer” no significa “morir en sus pecados” (p. ej., ya que alguna persona no vio la “visión” de la importancia del evangelismo). Quiere decir “abandonar la limitación”. Sin la divina revelación la gente se abandona a sí misma a su propia manera pecaminosa. La Palabra de Dios limita la perversidad humana, y aquellos que la guardan son felices. Por lo tanto “una nación próspera depende de la obediencia para la revelación divina”[194]. Debe haber conocimiento de la revelación divina a través de la predicación para que haya obediencia a ella[195].

29:21 En la superficie, este versículo suena como si fuera una cosa sabia mimar a un esclavo. Sin embargo, el punto es que mimar como opuesto a

[192]McKane, p. 627.
[193]Ross, p. 1114.
[194]Ibid., p. 1116.
[195]Cf. Alden, p. 202.

disciplinar hace a un esclavo irrespetuoso. Un esclavo no es un hijo. Si traemos esta parábola a la vida moderna, un empleado normalmente no debe recibir los mismos privilegios que un hijo. Si se hace, la relación esencial para el funcionamiento eficaz de los negocios sufrirá.

29:24 Lo malo de ser cómplice de un ladrón es que cuando el ladrón es atrapado y la autoridad lleva a su compañero a juicio, él se encuentra a sí mismo en una situación "de no ganar". Si defiende a su compañero, comparte su culpa, pero si no dice nada, sus acusadores supondrán que él comparte su culpa. Muchos hombres de negocios descubren esto con gran pesar.

V. OTROS DISCURSOS DE OTROS SABIOS CAPS. 30—31

Los capítulos 30 y 31 forman una sección distinta en Proverbios porque ni Salomón (1:1—22:16; caps. 25—29) ni ninguno de los otros sabios (22:17—24:34) los escribieron. Lo hicieron otros dos sabios cuyos nombres registró el texto. Algunos expositores especulan que quizá estos discursos se presentan al final del libro porque los escritores vivieron después de los hombres de Ezequías[196]. Sin embargo, quiénes fueron Agur y Lemuel, cuándo y dónde vivieron, permanece en el misterio.

A. LA SABIDURÍA DE AGUR CAP. 30

Las características más destacadas en los proverbios de Agur son su estilo numérico de agrupar por similitudes, su discurso pintoresco y la singular frase que usó. Esta frase es: "Tres cosas . . . aun cuatro", ocurre, con pequeños cambios, cinco veces (vv. 15, 18, 21, 24, 29; cf. vv. 11-14).

> "El propósito de tal aviso puede ser simplemente indicar que la lista no es exhaustiva, sino específica (ver Am. 1:3, 6). O el propósito podría ser enfatizar el cuarto aspecto de la lista"[197].

1. La presentación de Agur 30:1

Las Escrituras no se refieren ni a Agur ni a su padre (o ancestro) Jaqué en ninguna parte. Por lo menos un escritor sintió que Agur ha de haber sido contemporáneo de Salomón[198]. Un "oráculo" es un serio mensaje de Dios (cf. Zac. 9:1), o de la palabra hebrea *massa*, que podría referirse a un lugar[199]. Itiel y Ucal han de haber sido hijos de Agur.

2. Sabiduría sobre Dios 30:2-9

Agur comienza con tres declaraciones. El tema de cada una es Dios.

30:2-4 Detrás de esta irónica sección uno tal vez puede imaginar al hijo de Agur pretendiendo ser más sabio que su padre. Agur confesó tener un

---

[196]E.g., Toy, p. 517.
[197]Jensen, p. 105.
[198]Kidner, p. 178.
[199]Ross, p. 1119.

entendimiento limitado mientras que al mismo tiempo dejó en claro que aquellos a quienes se dirigía no sabían más que él.

Si la sabiduría es esencialmente una apropiada orientación hacia Dios, ¿cómo pudo Agur decir que él no había aprendido sabiduría pero que conocía a Dios (v. 3)? En vista del contexto (vv. 2, 4) probablemente quiso decir que no había alcanzado un alto nivel de sabiduría. "Sabiduría" en Proverbios significa tanto entendimiento como santidad (p. ej., 1:1b; 2:2;). Agur humildemente considera su propio entendimiento como limitado, pero tampoco pretende ser un insensato.

La única persona que reúne las cualidades de Agur en el versículo 5 es Dios (cf. Job 38—41; Pr. 8:24-29). Él es el Único con un entendimiento perfecto. "¿Cuál es su nombre?" implica, "¿lo entiendes completamente?". En el conocimiento del mundo antiguo el nombre de un dios implicaba el entendimiento de sus características, poder sobre él y cercanía con él. La pregunta acerca del nombre de su Hijo evidentemente quiere decir: "Le ha concedido su naturaleza o atributos a algún otro que pueda en algún sentido ser llamado su Hijo?"[200] En la plenitud del tiempo, Dios envió a su Hijo a revelar su carácter y naturaleza más completamente de lo que nadie hubiera podido saberlas previamente (He. 1:1, 2).

30:5, 6 Agur atesoró la revelación que Dios había dado. "Refinada" quiere decir "fundida", purificada (cf. Sal. 12:6). Era de confiar. Agur consideró que el objetivo de la revelación es la promoción de la confianza en Dios, no solo el conocimiento (v. 5b). Añadirle a la revelación de Dios es una ofensa seria (v. 6; cf. Dt. 4:2; Ap. 22:18).

30:7-9 Agur le pidió a Dios que no le permitiera caer en tentación (Mt. 6:13). A él le interesaba más su pureza ante Dios que su lugar entre los hombres. Tanto la pobreza como la riqueza traen con ellas algunas tentaciones que la gente de la clase media no enfrenta, por lo menos tan fuertemente. La abundancia nos tienta haciéndonos sentir irrealmente autosuficientes (cf. Dt. 8:11-14; Jn 15:5). La necesidad nos tienta a dejar de confiar en Dios y resulta en hechos que perjudican a otros.

3. Sabiduría sobre la vida 30:10-33

No obstante que su visión y conciencia sobre Dios están mucho más atrás de lo que Agur dijo en el resto del capítulo, de aquí en adelante su consejo trata principalmente con la prudencia práctica.

30:10 No es sabio entrometerse en los asuntos domésticos de otras personas. El caso en esta copla es la falsa acusación contra un esclavo ante su amo. Probablemente (v. 10b) se está refiriendo al dueño. Puede que el esclavo

[200]Perowne, p. 180.

nunca descubra que alguien lo ha calumniado. Es más probable que el dueño investigue el cargo y descubra la falsedad.

30:11-14 Agur bosquejó cuatro ilustraciones verbales y simplemente las colocó lado a lado en estos versos para ilustrar la arrogancia del insensato. Él había demostrado humildad (vv. 2-4, 7-9). Cada cosa enumerada comienza con *dor* ("generación")que expresa una clase o grupo de gente (cf. Mt. 11:16).[201]

30:15, 16 Aquí la advertencia es contra la avaricia.

> "'*¡Dame! ¡Dame!*' [v. 15] puede tomarse como los nombres de estas gemelas idénticas, que están hechas de la misma sustancia de la madre —"la sangre de otra gente[202].

La avaricia no es solamente insensata (v. 15), es peligrosa ("Seol" y "fuego," v. 16) y patética (es asolada y seca, v. 16).

30:17 El desprecio por uno de los padres es tan malo como la arrogancia y la avaricia. La descripción gráfica de Agur visualiza las terribles consecuencias de esta insensatez. Aunque debemos obedecer a nuestros padres mientras vivamos bajo su autoridad, debemos honrarlos toda nuestra vida. Debemos hacerlo no simplemente porque nos han dado la vida física si no por otras razones. Este proverbio nos advierte sobre el severo castigo que aguarda a aquellos que irrespetan a sus padres.

30:18, 19 Estos cuatro "rastros" (Heb. *derek*) tienen varias cosas en común que hacen a cada uno notable. Todos son misteriosos (inexplicables), no pueden ser rastreados, efectivos en su elemento y agresivos "El rastro del hombre en la doncella" se refiere al proceso de cortejo. El punto de estas cuatro instantáneas parece ser que en vista de los notables fenómenos tal como esta arrogancia es absurda, y la humildad solamente razonable (cf. Job 38—41).

30:20 La mención de la mujer en el versículo 19 parece haber desatado el comentario acerca de otro inexplicable fenómeno. Es así cómo algunas mujeres cometen adulterio sin ningún remordimiento y tan fácilmente como comen. Los sabios podrían haber dicho lo mismo de algunos hombres.

30:21-23 Estas son cuatro representaciones más de la arrogante insensatez. Un escritor vio a Adolfo Hitler como un ejemplo de la clase de sirviente que llega a ser el rey del que el escritor habló (v. 22a)[203].

---

[201]Ross, p. 1121.
[202]Kidner, p. 180. F. S. North, "The Four Insatiables", *Vetus Testamentum* 15 (1965):281, 282, argumentó que las dos hijas son las ventosas de la sanguijuela.
[203]Greenstone, p. 324.

30:24-28 En contraste con el arrogante, aquí hay cuatro ejemplos de criaturas humildes que funcionan de acuerdo con el propósito de la creación de Dios para ellas, cada una notablemente eficaz y exitosa. Los animales (vv. 24-28) son a veces más sabios que los humanos (vv. 21-23). Muchas veces los más pequeños son más eficaces que los grandes. El contraste principal, sin embargo, es entre la humildad y la arrogancia.

30:29-31 Para alejarnos de llegar a la conclusión de que el pequeño es siempre mejor que el grande (a la luz de los vv. 24-28) Agur presentó cuatro ilustraciones más de comportamiento digno y noble. Él mostró el balance entre el orgullo infundado (cf. vv. 21-23) y la falsa humildad (cf. vv. 24-28). Estas dignas cosas demuestran que un comportamiento apropiado en la vida no proviene ni de exaltarse ni de despreciarse a sí mismo. Proviene del funcionar de acuerdo con el propósito con el que nos creó Dios (es decir, ser uno mismo, sincero).

30:32, 33 Estos versículos hacen un llamado personal a aplicar este consejo en caso necesario. Un comportamiento pacífico manifiesta humildad, la cual es la virtud clave de este capítulo.

> ". . . la intención de este último consejo es anhelar la paz y la armonía a través de la humildad y la rectitud"[204].

B. LA SABIDURÍA DE LEMUEL CAP. 31

Algunos comentaristas solo han considerado los primeros nueve versículos de este capítulo como escritos por Lemuel. Una razón para esto es que los traductores de la Septuaginta separaron por cinco capítulos los versículos 1-9 de los versículos 10-31 (caps. 25—29). No obstante, el texto hebreo implica que Lemuel escribió todo el capítulo ya que conecta las dos secciones.

1. Presentación de Lemuel 31:1

El rey Lemuel evidentemente no fue un rey de Israel ni de Judá. Ningún rey con este nombre aparece en Reyes ni en Crónicas. Algunos eruditos han sugerido que "Lemuel" ("Devoto a Dios") pudo haber sido un seudónimo de Salomón. No hay evidencia para esto[205]. Sin embargo esta es la única referencia a un rey en el libro de Proverbios, una característica inusual en la literatura sobre la sabiduría del antiguo Cercano Oriente[206].

Hemos visto que generalmente Proverbios contiene el consejo de ancianos cortesanos a sus hijos que estaban en la línea de sucesión para oficiales del gobierno. También hemos notado que ambos padres normalmente comparten la enseñanza de estos jóvenes

---

[204]Ross, p. 1126.
[205]Para el significado de "oráculo", ver mi nota en 30:1.
[206]Leah L. Brunner, "King and Commoner in Proverbs and Near Eastern Sources", *Dor le Dor* 10 (1982):210-219.

varones[207]. En el capítulo 31 tenemos la recolección de enseñanzas que él había recibido de su madre en los primeros años de su vida. Quizá su padre había muerto o no le era posible instruirlo o darle otras enseñanzas presentadas aquí. De acuerdo con la leyenda judía, Lemuel fue Salomón y su madre fue Betsabé[208]. No hay nada basado en hechos que sostenga esta tradición.

2. El rey sabio 31:2-9

31:2 La inusual forma de dirigirse: "¿Qué, hijo mío?" es "cariñosamente reprochadora"[209]. Está llamando su atención y apelando a él fuertemente para que le ponga atención a sus palabras por dos razones: Ella lo había parido, y él había tenido cierta conexión con los votos que ella le había hecho a Dios.

31:3-9 Su consejo fue que no es sabio que un rey dependa de las mujeres (v. 3) o del vino (vv. 4-7). Positivamente él se debe apoyar en la justicia, especialmente debido a aquellos de los que otros puedan aprovecharse (vv. 8, 9).

> "Es la responsabilidad del rey defender los derechos del pobre y del necesitado, aquellos que quedan desolados por las crueldades de la vida (ver 2 S. 14:4-11; 1 R. 3:16-28; Sal. 45:3-5; 72:4; Is. 9:6, 7)"[210].

> "Creo que los versículos 6, 7 se dicen irónicamente y no como una orden, debido a que no se resuelven los problemas olvidándolos, y ¿quién desea pasar los últimos minutos de su vida en esta tierra borracho? [cf. Mt. 27:33, 34]"[211].

3. La mujer sabia 31:10-31

Ya hemos leído mucho en Proverbios acerca de la mujer insensata. Salomón personifica tanto la sabiduría como la insensatez en forma de mujeres (caps. 8—9). Quizá Dios quería que termináramos de leer este libro confiados en que las mujeres no son esencialmente malas o insensatas sino que ellas pueden ser muy buenas, sabias y admirables. Los esposos y los hijos judíos tradicionalmente recitaban este poema en la mesa del Sabat los viernes en la noche[212].

---

[207]Ver mis comentarios en 1:8-19.
[208]Greenstone, p. 329.
[209]Kidner, p. 182.
[210]Ross, p. 1128.
[211]Wiersbe, p. 149.
[212]Y. Levin, "'The Woman of Valor' en el ritual judío [Pr. 31:10-31] ", *Beth Mikra* 31 (1985-1986):339-347.

Este discurso está en forma de acróstico. Cada uno de los 22 versículos en la Biblia hebrea comienza con la sucesiva letra del alfabeto hebreo. Tal artificio no solo hace más interesante y bella la lectura sino que ayudó al lector hebreo a memorizar este pasaje.

La mujer que se presenta en este pasaje probablemente no es una persona específica. Esto parece claro a partir del hecho de que el escritor describió su personalidad en el versículo 10 como "mujer virtuosa" en lugar de la madre de Lemuel o alguna otra dama específica. Por otra parte, a través de Proverbios los escritores describieron a la gente en general. Ellos no usaron ningún individuo en particular como ejemplo positivo o negativo.

Algunos eruditos creen que este capítulo no describe a ninguna mujer sino trata con la sabiduría personificada como mujer[213]. Creo que esto es muy extremo. Dondequiera que un escritor personificó la sabiduría en cualquier otra parte del libro siempre le es claro al lector que usaba la personificación como un artificio literario (cf. 8:1; 9:1, 13). No es el caso aquí. La madre de Lemuel parece haber sido descrita como una eminente sabia mujer, no solo como la sabiduría hecha mujer[214].

En este capítulo la esposa que se presenta hace las cosas que la esposa de un príncipe o cortesano del antiguo Cercano Oriente habría hecho.

> "La mujer presentada aquí es una rica aristócrata que lleva una casa con sirvientes y dirige asuntos de negocios—bienes raíces, viñedos y mercancías —asuntos domésticos y caridad--. Sería muy bueno para cualquier mujer emular este patrón"[215].

Lemuel no dijo nada sobre sus intereses intelectuales o pasatiempos porque esas cosas no eran significantes para su propósito, el cual era enfatizar la sabiduría de ella. No mencionó su relación con Dios ni con su esposo. La ausencia de la participación de su esposo en asuntos domésticos encaja con su posición social. Él ha de haber estado ocupado con asuntos públicos.

Probablemente la madre de Lemuel tenía la intención de que las cualidades y características que siguen fueran una guía que él debía considerar para el matrimonio. Ellas proveen un estándar de sabiduría divina para las mujeres. Sin embargo, este estándar no está al alcance de toda mujer ya que asume ciertas habilidades personales y recursos que no están disponibles para todas.

El poema presenta la altura de la eficacia femenina. Dentro de la esfera de la casa vemos que la esposa tiene la oportunidad de ejercer una gran influencia y logro no solo para tener éxito ella sino para habilitar a su esposo a tener éxito también.

---

[213]E.g., Ross, pp. 1128-1130; Kenneth T. Aitken, *Proverbs*, p. 158. Es interesante, sin embargo, que aun aquellos que sostienen este punto de vista simbólico hablan de la mujer en este poema como de una mujer real.
[214]Tom R. Hawkins, "The Wife of Noble Character in Proverbs 31:10-31", *Bibliotheca Sacra* 153:609 (enero-marzo 1996):12-23, argumentó que esta mujer es un papel femenino que compendia la sabiduría.
[215]Ross, p. 1128.

No creo que debamos interpretar este poema como si denigrara el trabajo de la mujer fuera del hogar. Simplemente se dirige a cierto tipo de mujer en un determinado contexto social e histórico cuyo campo de actividad era doméstico, en su mayor esencia, casi exclusivamente. También defiende las características que las mujeres pueden mostrar en muchos diferentes contextos de la vida. Las mujeres pueden manifestarlos en cualquier período de la historia y en cualquier cultura.

31:10-12 La palabra hebrea traducida como "excelente" (v. 10, *hayil*) significa noble, virtuosa, fina. Denota fuerza, riqueza, habilidad, valor y fiabilidad. El sentido del versículo 10 es "una buena esposa no es fácil de encontrar, pero, cuando se encuentra, es de inestimable valor"[216]. No le traerá ruina a su esposo gastando demasiado (v. 11b). Además no es disputadora (v. 12; cf. 27:15).

31:13-15 "Lana y lino" reflejan la economía de oriente, ella es trabajadora (v. 13a). "Con voluntad" revela su motivación positiva. En lugar de usar cualquier cosa a la mano, sabiamente compra lo mejor que puede permitirse (v. 14). Pone las necesidades de otros miembros de su familia ante que sus propias comodidades y conveniencias. Se sacrifica a sí misma (v. 15).

31:16-18 Una vez más la cultura oriental se muestra claramente en estos versículos. Ella es ahorrativa e incrementa las ganancias de su esposo (v. 16). Hoy en día, complementar las ganancias de su familia sería una posibilidad para ella (cf. v. 34). No obstante, el esposa y la esposa deben estar de acuerdo en que esto es lo mejor para su familia. Ella debe asegurarse de que sus motivos y prioridades están en orden antes de comprometerse con un trabajo así. ¿Es esa entrada económica esencial para llenar las necesidades o los deseos? ¿Está ella hacienda ese trabajo para evitar sus principales y prioritarias responsabilidades? ¿Pone sus esperanzas en su trabajo o carrera en vez de en su relación con Dios y los miembros de su familia para satisfacer sus necesidades?

Ella es trabajadora (no marimacha, v. 17). Tiene un legítimo sentido de auto respeto, y trabaja fuerte (v. 18).

31:19-22 El "huso" era la barra que sostenía la lana virgen mientras hilaba. La "rueca" era el palo que daba vueltas entre los dedos y tomaba el hilado de lana (v. 19). Ella es generosa y no egoísta (v. 20). Le provee seguridad a su familia proveyéndolos de ropa que es tanto abrigadora como bonita (v. 21). También cuida su propia apariencia. Se viste con ropa de calidad (v. 22).

31:23, 24 La implicación del versículo 23 es que ella ayuda a su esposo a destacarse. Ella es de confianza y de adorno para él (cf. 12:4). Ella es económica y trabajadora (v. 24).

---

[216]Toy, p. 543.

31:25-27 “Fuerza y honor” son cualidades relevantes, que la gente ve cuando la ve a ella mientras ven su vestidura (v. 25a). Ella es optimista sobre su futuro porque se ha preparado para él (v. 25b). Es capaz de hablar con sabiduría porque ha aprendido a hacerlo (v. 26a). Es una persona amable porque sabiamente se da cuenta de la importancia de esa virtud (v. 26b). Aun más, ella dirige bien su hogar (v. 27). Le da prioridad a su hogar.

31:28-29 Su esposo y sus hijos, aquellos que la conocen mejor, la aprecian y la alaban por sus excelentes cualidades.

31:30-31 Aquí está la clave de su grandeza (v. 30). La gracia puede ser engañosa y la belleza física es temporal, pero el temor a Jehová es elemento indispensable de una mujer así. Tal mujer merece que se le comparta de los frutos de su trabajo y que reciba reconocimiento público por su grandeza (v. 31).

Una mujer sabia disfrutará muchos beneficios. Su esposo la valorará, bendecirá y la alabará (vv. 10, 28b, 31). Ella estará segura (v. 25). Aun más, su esposo la apreciará y la honrará (Ef. 5:28-29; 1 P. 3:7b).

Conclusión

La cualidad de sabiduría que presenta Proverbios es mucho más que la habilidad de aplicar el conocimiento a diversas situaciones de la vida en forma efectiva. Comprende también someterse a la manera de Dios, el cual es el orden de vida que Dios ha revelado como el mejor para los hombres y las mujeres. Es posible para la gente pensar correctamente, hablar y actuar sabiamente sin conocimiento directo de la revelación divina. Sin embargo, la gente de este tipo posee solamente una sabiduría limitada.

La persona sabia es la que toma a Dios en cuenta. Se da cuenta de sus propias limitaciones y de su necesidad de la guía divina. Escucha y aplica lo que Dios le ha revelado a su propia vida. La persona insensata cree que no necesita la ayuda de Dios. Cierra los oídos y la mente a la revelación de Dios. Va por su propio camino. La persona sabia llega a tener éxito al final mientras que el insensato sufre la destrucción.

Proverbios comienza con una apelación para escuchar y sujetarse a la sabiduría revelada de Dios (caps. 1—9). Luego el escritor cita casos particulares de comportamiento sabio e insensato para ayudarnos a vivir sabiamente (caps. 10—31).

El libro de Proverbios merece más exposición de parte de los predicadores y maestros de la Biblia de la que tiene.

> "Con excepción de Levítico, es dudoso que ningún libro bíblico sea visto con menos entusiasmo por los predicadores"[217].

Un escritor sugirió estas directrices hermenéuticas y homiléticas para interpretar y proclamar Proverbios[218].

Directrices hermenéuticas

1. Interprete pasajes individuales a la luz de la estructura completa, del propósito y del motivo del libro de Proverbios.

2. Reconozca las diferentes formas literarias y mecanismos (los "bloques de construcción" de los pasajes individuales o proverbios) como pista para el contexto.

3. Tenga cuidado de suponer erróneamente que los proverbios son promesas incondicionales.

4. Dese cuenta que algunos proverbios son incondicionalmente verdad.

5. Interprete el libro de Proverbios a la luz del contexto histórico y cultural de la literatura secular sobre sabiduría.

---

[217]Collins, p. 1. Cf. Thomas G. Long, *Preaching and the Literary Forms of the Bible*, p. 53.
[218]Greg W. Parsons, "Guidelines of Understanding and Proclaiming the Book of Proverbs," *Bibliotheca Sacra* 150:598 (abril-junio 1993):151-70.

Directrices homiléticas

1. Al tratar de aplicar un proverbio, asegúrese de validar la aplicación a través del contexto de la Biblia.

2. Utilice las características y naturaleza de la sabiduría proverbial como fundamento para una comunicación gráfica de principios eternos.

3. Explore el uso creativo de los personajes proverbiales.

Bibliography

Aitken, Kenneth T. *Proverbs*. Philadelphia: Westminster Press, 1986.

Alden, Robert L. *Proverbs: A Commentary on an Ancient Book of Timeless Advice*. Grand Rapids: Baker Book House, 1984.

Archer, Gleason L., Jr. *Encyclopedia of Bible Difficulties*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1982.

Barr, J. "b'rs—molis: Prov. 11:31 and 1 Pet. 4:18". *Journal of Semitic Studies* 20 (1975):149-64.

Baxter, J. Sidlow. *Explore the Book*. 6 vols. London: Marshall, Morgan, and Scott, 1965.

Bouffier, R. J. "The Heart in the Proverbs of Solomon". *The Bible Today* 52 (1971):249-51.

Bricker, Daniel P. "The Doctrine of the 'Two Ways' in Proverbs". *Journal of the Evangelical Theological Society* 38:4 (December 1995):501-17.

Bridges, Charles. *An Exposition of Proverbs*. 1846; reprint ed., London: Banner of Truth, 1960.

Brunner, Leah Leila. "King and Commoner in Proverbs and Near Eastern Sources". *Dor le Dor* 10 (1982):210-19.

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Poetic Books of the Old Testament*. Chicago: Moody Press, 1979.

Buzzell, Sid S. "Proverbs". In *The Bible Knowledge Commentary: Old Testament*, pp. 901-74. Edited by John F. Walvoord and Roy B. Zuck. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1985.

Byargeon, Rick W. "The Structure and Significance of Prov 9:7-12". *Journal of the Evangelical Theological Society* 40:3 (September 1997):367-75.

Caquot, Andre. "Israelite Perceptions of Wisdom and Strength in the Light of the Ras Shamra Texts". In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 25-33. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

Cohen, A. *Proverbs*. London: Soncino Press, 1946.

Collins, John J. *Proverbs, Ecclesiastes*. Atlanta: John Knox Press, 1980.

Constable, Thomas L. “Analysis of Bible Books—Old Testament”. Paper submitted for course 685 Analysis of Bible Books—Old Testament. Dallas Theological Seminary, January 1967.

Crenshaw, James L. The Acquisition of Knowledge in Israelite Wisdom Literature”. *Word & World* 7:3 (Sumemr 1987):245-52.

_____. *Old Testament Wisdom*. Atlanta: John Knox Press, 1981.

Dahood, M. “Honey That Drips. Notes on Proverbs 5:2-3”. *Biblica* 54 (1973):65-66.

_____. “To Pawn One's Cloak”. *Biblica* 42 (1961):359-66.

Darby, John Nelson. *Synopsis of the Books of the Bible*. 5 vols. Revised ed. New York: Loizeaux Brothers Publishers, 1942.

Davies, E. W. “The Meaning of *qesem* in Prv 16:10”. *Biblica* 61 (1980):554-56.

Delitzsch, Franz. *Biblical Commentary on the Proverbs of Solomon*. 2 vols. Translated by M. G. Eason. Biblical Commentary on the Old Testament. Reprint ed., Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., n.d.

Eliot, T. S. *Collected Poems 1909-1962*. New York: Harcourt Brace and World, 1963.

Emerton, J. A. “A Note in Proverbs 12:26”. *Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft* 76 (1964):191-93.

Frankfort, Henri. *Ancient Egyptian Religion*. New York: Columbia University Press, 1948; reprint ed. New York: Harper and Row, Harper Torchbooks, 1961.

Gaebelein, Arno C. *The Annotated Bible*. 4 vols. Reprint ed. Chicago: Moody Press, and New York: Loizeaux Brothers, Inc., 1970.

Glueck, Nelson. *Hesed in the Bible*. Translated by Alfred Gottschalk. Cincinnati: Hebrew Union College Press, 1967.

Godbey, Allen H. “The Hebrew *Masal*”. *American Journal of Semitic Languages* 39:2 (January 1923):89-108.

Gordon, Edmund I. *Sumerian Proverbs: Glimpses of Everyday Life in Ancient Mesopotamia*. Westport, Conn.: Greenwood press, 1969.

Gray, George Buchanan. *The Forms of Hebrew Poetry*. Library of Biblical Studies series. 1915; reprint ed. New York: KTAV Publishing House, 1972.

Greenstone, Julius H. *Proverbs with Commentary*. Philadelphia: Jewish Publication Society of America, 1950.

Habel, Norman C. "The Symbolism of Wisdom in Proverbs 1—9". *Interpretation* 26:2 (April 1972):131-57.

Harris, Monford. "Pre-Marital Sexual Experience: A Covenantal Critique". *Judaism* 19 (1970):134-74.

Harris, R. Laird. "Proverbs". In *The Wycliffe Bible Commentary*, pp. 553-83. Edited by Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison. Chicago: Moody Press, 1962.

Hawkins, Tom R. "The Wife of Noble Character in Proverbs 31:10-31". *Bibliotheca Sacra* 153:609 (January-March 1996):12-23.

Herbert, A. S. "The 'Parable' (*Masal*) in the Old Testament". *Scottish Journal of Theology* 7 (1954):180-96.

Hermission, Hans-Jurgen. "Observations on the Creation Theology in Wisdom". In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 43-57. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

Hilber, John W. "Old Testament Wisdom and the Integration Debate in Christian Counseling". *Bibliotheca Sacra* 155:620 (October-December 1998):411-22.

Humphreys, W. Lee. "The Motif of the Wise Courtier in the Book of Proverbs". In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 177-90. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

Ironside, Harry A. *Notes on the Book of Proverbs*. New York: Loizeaux Brothers, n.d.

Irwin, William A. "Where Shall Wisdom Be Found?" *Journal of Biblical Literature* 80 (1961):133-42.

Jensen, Irving L. *Proverbs*. Everyman's Bible Commentary series. Chicago: Moody Press, 1982.

Johnson, A. R. *The Vitality of the Individual in the Thought of Ancient Israel*. Cardiff: University of Wales Press, 1949.

Johnson, John E. "An Analysis of Proverbs 1:1-7". *Bibliotheca Sacra* 144:576 (October-December 1987):419-32.

Kidner, Derek, *The Proverbs*. Tyndale Old Testament Commentaries series. Leicester, Eng.: Tyndale Press, 1964; reprint ed., Downers Grove, Ill.: InterVarsity Press, 1978.

Lambert, W. G. *Babylonian Wisdom Literature*. 3rd ed. Oxford: Clarendon Press, 1975.

Lange, John Peter, ed. *Commentary on the Holy Scriptures*. 12 vols. Reprint ed., Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960. Vol. 4: *Psalms—Song of Solomon*, by Carl Bernhard Moll and Otto Zockler. Translated and edited by Charles A. Briggs, John Forsyth, James B. Hammond, J. Fred McCurdy, Charles A Aiken, Tayler Lewis, William Wells, and W. Henry Green.

Larsen, Paul E. *Wise Up and Live*. Bible Commentary for Laymen Series. Ventura, Calif.: Gospel Light Publications, Regal Books, 1974.

Levin, Y. "'The Woman of Valor' in Jewish Ritual [Prov. 31:10-31]". *Beth Mikra* 31 (1985-86):339-47.

Lindenberger, James M. "The Aramaic Proverbs of Ahiqar". Ph.D. dissertation, Johns Hopkins University, 1974.

Long, Thomas G. *Preaching and the Literary Forms of the Bible*. Philadelphia: Fortress Press, 1989.

Marcus, Ralph. "The Tree of Life in Proverbs". *Journal of Biblical Literature* 62 (1943):117-20.

McKane, William. *Proverbs: A New Approach*. Old Testament Library series. Philadelphia: Westminster Press, 1970.

Morgan, G. Campbell. *Living Messages of the Books of the Bible*. 2 vols. New York: Fleming H. Revell Co., 1912.

Murphy, Roland E. "Wisdom—Theses and Mypothesis". In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 35-42. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

New Bible Dictionary. Edited by J. D. Douglas. 1962 ed. S.v. "Wisdom Literature," by D. A. Hubbard, pp. 1334-35.

North, F. S. "The Four Insatiables". *Vetus Testamentum* 15 (1965):281-82.

Oesterley, W. O. E. *The Book of Proverbs*. London: Methuen and Co., 1929.

Parsons, Greg W. "Guidelines of Understanding and Proclaiming the Book of Proverbs". *Bibliotheca Sacra* 150:598 (April-June 1993):151-70.

Perdue, Leo G. *Wisdom and Cult*. Missoula, Mont: Scholars Press, 1977.

Perowne, T. T. *The Proverbs*. Cambridge, Eng.: Cambridge University Press, 1916.

Pettinato, Giovanni. "The Royal Archives of Tell Mardikh-Ebla". *Biblical Archaeologist* 39 (May 1976):44-52.

Plaut, W. Gunther. *Book of Proverbs*. Jewish Commentary for Bible Readers series. New York: Union of American Hebrew Congregations, 1961.

Pritchard, James B., ed. *Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament*. 2nd ed. Princeton: Princeton University Press, 1955.

Robinson, Theodore H. *The Poetry of the Old Testament*. London: Duckworth, 1947.

Ross, Allen P. “Proverbs”. In *Psalms-Song of Songs*. Vol. 5 of *The Expositor's Bible Commentary*. Edited by Frank E. Gaebelein. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1991.

Sailhamer, John H. “The Mosaic Law and the Theology of the Pentateuch”. *Westminster Theological Journal* 53 (Fall 1991):241-61.

Sarles, Ken L. “A Theological Evaluation of the Prosperity Gospel”. *Bibliotheca Sacra* 143:572 (October-December 1986):329-52.

Scott, Robert Balgarnie Young. *Proverbs—Ecclesiastes*. Anchor Bible series. Garden City, N.Y.: Doubleday and Co., 1965.

_____. “Wisdom in Creation: The 'AMON of Proverbs VII 30”. *Vetus Testamentum* 10 (1960):211-23.

Shaw, Jean. *Second Cup of Coffee*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1981.

Simpson, William Kelly, ed. *The Literature of Egypt*. New Haven, Conn.: Yale University Press, 1972.

Skehan, Patrick W. *Studies in Israelite Poetry and Wisdom*. Vol I of The Catholic Biblical Quarterly Monograph series. Washington: Catholic Biblical Association of America, 1971.

Snell, Daniel C. “'Taking Souls' in Proverbs 11:30”. *Vetus Testamentum* 33 (1983):362-65.

Steinmann, Andrew E. “Proverbs 1—9 as a Solomonic Composition”. *Journal of the Evangelical Theological Society* 43:4 (December 2000):659-74.

Stuart, Moses. *A Commentary on the Book of Proverbs*. Andover, Mass.: Warren F. Draper, 1852.

Story, Cullen I. K. “The Book of Proverbs and Northwest Semitic Literature”. *Journal of Biblical Literature* 64 (1945):319-37.

Swindoll, Charles R. *Living Beyond the Daily Grind*. 2 vols. Dallas: Word Publishing, 1988. Vol. 1.

Thiele, Edwin R. *A Chronology of the Hebrew Kings*. Contemporary Evangelical Perspectives series. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1981.

Torczyner, Harry. “The Riddle in the Bible”. *Hebrew Union College Annual* 1 (1924):125-49.

Toy, Crawford H. *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Proverbs*. International Critical Commentary series. 1899; reprint ed., Edinburgh: T. & T. Clarkh:197 .

Tozer, A. W. *The Knowledge of the Holy*. New York: Harper and Brothers, 1961.

Trench, Richard Chenevix. *On the Lessons in Proverbs*. New York: Redfield, 1853.

Trible, Phyllis. “Wisdom Builds a Poem: The Architecture of Proverbs 1:20-33”. *Journal of Biblical Literature* 94 (1975):509-18.

Van Leeuwen, Raymond C. “Proverbs 30:21-23 and the Biblical World Upside Down”. *Journal of Biblical Literature* 105:4 (December 1986):599-610.

von Rad, Gerhard. *Wisdom in Israel*. New York: Abingdon, 1974.

Waltke, Bruce K. “The Book of Proverbs and Ancient Wisdom Literature”. *Bibliotheca Sacra* 136:543 (July-September 1979):221-38.

_____. “The Book of Proverbs and Old Testament Theology”. *Bibliotheca Sacra* 136:544 (October-December 1979):302-17.

Whybray, Roger Norman. *The Book of Proverbs*. Cambridge Bible Commentary on the New English Bible series. Cambridge, Eng.: Cambridge University Press, 1972.

_____. *Wisdom in Proverbs*. Naperville, Ill.: A. R. Allenson, 1965.

Wiersbe, Warren W. *Be Skillful*. Wheaton: Scripture Press, Victor Books, 1995.

Yoder, Sanford Calvin. *Poetry of the Old Testament*. Scottdale, Pa: Herald Press, 1973.

Young, Edward J. *An Introduction to the Old Testament*. Revised ed. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1960.

Zuck, Roy B. “A Theology of the Wisdom Books and the Song of Songs”. In *A Biblical Theology of the Old Testament*, pp. 207-55. Edited by Roy B. Zuck. Chicago: Moody Press, 1991.